

كِتَابُ

الحجج القطعية لاتفاق الفرق الاسلاميه

﴿ أثر ﴾

العالم العلامة والبحر الفهامة شيخ العراق في زمانه الفائق
بفضله على أفرانه الشيخ عبدالله أفندي بن حسين بن
مرعي بن ناصر الدين العباسي البغدادى الشهير
بالسويدي رحمه الله تعالى رحمة واسعة آمين

﴿ وتليه ﴾

رسالة في كيفية المناظرة مع الشيعة والرد عليهم تأليف
الفاضل السيد احمد بن زيني دحلان مفتي الشافعية
بمكة الحمية تقمده الله برضوانه آمين

الطبعة الأولى

(على نفقة احمد ناجي الجمالي ومحمد أمين الخانجي وأخيه)
(أصحاب المكتبة الحليية بشارع الحلوجي بمصر)

سنة ١٣٢٣ هجرية

﴿ طبع بمطبعة السعادة بجوار محافظة مصر ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين * والصلاة والسلام على رسوله سيدنا محمد خاتم الانبياء والمرسلين * وعلى آله وأصحابه الطيبين الطاهرين * (أما بعد) لما يسر الله لي نصرة الشريعة الفراء * وردع أهل البدع والاعراء * عزمت على حج بيت الله الحرام شكراً لما وفقني لنيل المرام * وما به اصلاح كافة الاسلام * واجراء الحق على يدي * واختار نار الباطل بمباحثي * وارجاع الشيعة عما هم عليه من سب الصحابة وتكفيرهم * وادعائهم الفضل والخلافة لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه * وتجويزهم المتعة والمسح على الرجلين وغير ذلك من قبائحهم وبدعهم وضلالاتهم المشهورة المتواترة عنهم * وقصة ذلك باختصار * أن مملكة العجم لما اضمحلت وملك الافغان دار مملكتهم أصفهان وآل عثمان أيد الله بالتوفيق دولتهم ملكوا بعض البلدان وذلك بعد قتل الافغان شاه حسين فظهر ابنه طهماسب ليأخذ الثار ويكشف العار فجمع من حوله من الاعاجم فاجتمع عليه خلق كثير ومن جملة من انضم اليه نادر شاه هذا وكان طهماسب قليل الفكر قليل الاهتمام بأمور الرعية منهمكا بشرب الخمر فتقرب اليه نادر الى أن صار اعتماد دولته وسلته جميع أموره فشرع نادر هذا في رد الممالك فأخذ أصفهان من يد الافغان وفرقهم شذر مذر فلقب بطهماسب قتي والعمامة تقول طهماسب قولي

ومعناه عبد طهماسب وغلب عليه هذا اللقب الى أنه لا يكاد يعرف اسمه
 الاول ثم ثنى عنان عزمه نحو الممالك التي بيد آل عثمان ليخلصها من أيديهم
 وجاء في عسكر عظيم ليحاصر بغداد والوالى فيها الوزير الكبير والدستور
 المشير عضد الدولة العثمانية نظام المملكة الخاقانية الوزير ابن الوزير أحمد
 باشا ابن المرحوم حسن باشا ولم يكن الوزير المشار اليه مأموراً بقتال هذا
 الباغي الخارجى بل كان مأموراً بحفظ داخل القلعة وأنه لو وقعت عمامته
 خارج السور لا يخرج الى أخذها وكان معه من الوزراء ثلاثة للمحافظة قره
 مصطفى باشا وصارى مصطفى باشا وجمال أوغلى أحمد باشا فحاصر هذا
 الباغي بغداد ثمانية أشهر حتى نفذ الزاد وأكلوا لحوم الخيل والحمير بل
 والسنانير والكلاب فدفعه الله عن بغداد وسلمها منه وذلك أن آل عثمان
 جهزوا عليه عسكراً ورئيس العسكر الوزير طوبال باشا عثمان فتوجه نحو
 بغداد وهزم جنود الاعجام حتى طهماسب قلى معهم وكسرهم لكن بعد
 قتال شديد ثم بعد كسره وهزيمته جاء ثانياً وحاصرها والوزير والى أحمد
 باشا أيضاً فنجأها الله تعالى منه ثم أنه توجه نحو الروم الى أرض أرزنى روم
 فنجأها الله تعالى منه ولما رجع الى صحراء مغان بايعة الاعجام على السلطنة
 بتدبير منه وكان تاريخ المبايعة الخير فيما وقع سنة ١١٣٧^(١) ومن لم يرض بيمته
 قلب التاريخ المذكور وقال لا خير فيما وقع وهو أيضاً عين التاريخ الأول ثم
 إنه توجه نحو الهند ولم يزل يمر في تلك البلاد الى أن وصل الى جهات آباد
 كرسي مملكة الهند فضبطها بعد قتال كثير ثم إنه صالح سلطانها شاه محمد

(١) هكذا في الاصل ولعل في الاصطلاح قاعدة غير التي نحفظه والا فيكون عدد

وأخذ من الهند أموالاً كثيرة لا تعد ولا تحصى ورتب على شاه محمد كل عام أن يرسل خزينة من الأموال معلومة الاجناس والعدد فارتحل من الهند وتوجه نحو التركستان واستولى على بلخ وبخارى والحاصل أن الافغان والتركستان وجميع أهل إيران أطاعوه وتزعم العجم أن الهند حتى شاههم شاه محمد بايموه وأن الشاه محمد وكيل عنه ولا أجل ذلك لقب نفسه بشاهنشاه وأمر أن لا يسمى الا بهذا الاسم وأوعده من يطلق عليه غير هذا الاسم ثم توجه نحو داغستان يريد اللزك فبقى في تلك الاراضى أربع سنين فلم يحصل على طائل ولا أطاعه أحد من اللزك وهو في هذه المدة لا يتقطع سفراؤه ورسله عن الدولة العثمانية فتارة يطلب منهم حد الرها الى ما وراء عبادان وأن هذا ملكه بحسب الارث ضبطها يقوم ويدعى أنه وارثه ويطلب منهم أيضاً التصديق بأن هذا المذهب الذى نحن نتعبد عليه هو مذهب جعفر الصادق وأنه حق ويقولون مذاهب الاسلام خمسة ويطلب أن يكون له ركن خامس في الكعبة ويطلب أن يكون هو الذى يباشر طريق الحج من طريق زبيدة فيصلح البرك والآبار وغير ذلك ويطلب أن يكون أمير الحاج واذا ذهب من طريق العراق يرسل واحد من طرفه بالناس ويرجع وتارة يرجع عن بعض ويطلب بمضاً ولم يزل هذا دأبه وديدنه وهو يسمى في الارض في الفساد حتى أخرب أكثر أراضى العراقيين وظهر الخلل فيها الى عام ست وخمسين ومائة وألف جاء الى نحو عراق العرب بحافل متواترة وجنود متوفرة عدد الرمل والحصى وبث سراياه وعساكره في تلك الاراضى فأبقى لحصار بغداد نحو سبعين ألف وأرسل لحصار البصرة نحو تسعين ألف فحاصرونا مدة ستة أشهر الا أن البصرة ضاربوها بالطوب والقنابر

والبنادق وأما بغداد فانهم كانوا عنها نحو فرسخ وما ذلك الا بتدبير واليها
الوزير الكبير أحمد باشا أدام الله تعالى اقباله وأما نادر شاه وباقي عسكره
فتوجه الى شهر زور فأطاعه أهلها وكذلك عشائر الاكراد والأعراب ثم
توجه الى قلعة كركوك فحاصرها ثمانية أيام ضرب عليها في هذه المدة عشرين
ألف طوب ومثلها قنابر فسلموا وأطاعوه ثم توجه الى أربل فسلم أهلها
وأطاعوه ثم توجه الى الموصل وكان معه من العسكر نحو مائتي ألف مقاتل
لكن في ظرف سبعة أيام رمى عليهم نحو أربعين ألف طوب ومثلها قنابر
فثبتوا وسلموا الامور لمديرها وهو الله تعالى ثم حفر لغوما وملاها بارودا
ورصاصا وأشغلها بالنار فكانت وبالا عليه فلما علم أنه لم يحصل من الموصل
على طائل ارتحل عنها وتوجه بعسكره الى بغداد فجاء ونزل في قصبة سيدنا
موسى بن جعفر فزاره وزار محمداً الجواد ثم عبر دجلة في قارب وزار الامام
أبا حنيفة ولم تزل الرسل تختلف بينه وبين أحمد باشا الى أن رفع مطالبته
بالاقرار بصحة مذهب الشيعة والتصديق بأنه مذهب جعفر الصادق ثم
توجه الى النجف لزيارة الامام علي بن أبي طالب وليرى القبة التي أمر بأن
تبنى بالذهب فبينما أنا جالس قبيل المغرب يوم الاحد الحادي والعشرين من
شوال إذ جاء رسول الوزير أحمد باشا يدعوني اليه فذهبت بمد صلاة
المغرب ودخلت دار الحكم فخرج الي بعض ندمائه وسأله أحمد أغا فقال
أتدري لم طلبت قلت لا فقال إن الباشا يريد أن يرسلك الى الشاه نادر فقلت
ولم ذلك قال إنه يريد عالماً يبحث مع علماء المعجم في شأن مذهب الشيعة
وكيف يقيم الدلائل على بطلانه والمعجم يقيمون الدلائل على صحته فان غلب
فينبغي أن يقر ويصدق بالمذهب الخامس فلما قرع سمي هذا الكلام وقف

شعري وارتمدت فرائصي وقلت يا أحمد أغا أنت تعلم أن الروافض أهل
عناد ومكابرة فكيف يستلمون لما أقول ولا سيما وهم في شوكتهم وكثرة
عددهم وهذا الشاه ظالم غشوم فكيف أتجاسر على إقامة الدليل على بطلان
مذهبه وتسفيه رأيه وأنى نحصل المباحثة معهم وهم ينكرون كل حديث عندنا
فلا يقولون بصحة الكتب الستة ولا غيرها وكل آية أحتج بها يؤولونها
ويقولون الدليل إذا نظرته الاحتمال يبطل به الاستدلال كما أنهم يقولون
شرط الدليل أن يتفق عليه الخصمان على أن الأمور الاجتهادية تقيّد
الظن فكيف أثبت لهم جواز المسح على الخفين وهو قد ثبت بالسنة فإن
قلت روى حديث المسح على الخفين نحو سبعين صحابيا منهم الامام على
قالوا عندنا ثبت عدم جواز المسح برواية أكثر من مائة صحابي منهم أبو بكر
وعمر فإن قلت ان هذه الاحاديث التي توردونها في عدم صحة المسح موضوعة
مفتريات قالوا كذلك ما توردونها في صحة المسح موضوعة فما هو جوابكم
فهو جوابنا فكيف يلزمون بمثل هذه الاحاديث فأرجو من جناب الوزير
أن يرفع هذه المحنة عني ويرسل المفتي الحنفي أو المفتي الشافعي فانهما
الأنسب في مثل هذه الحادثة فقال هذا أمر لا يمكن وجناب الباشا اختارك
لذلك فما يسمعك سوى الامتثال فلا تحرك لسانك بخلاف مراده ثم اجتمعت
بالوزير أحمد باشا صبيحة تلك الليلة فتذاكر معي بخصوص هذا الأمر
كثيراً وقال أسأل الله تعالى أن يقوى حججك ويطلق بالصواب لسانك
لكن أنت مخير بين المباحثة وتركها فقط لا تترك البحث بالكلية بل أورد
بعض الابحاث في خلال الصجبة بالمناسبة ليعلم المعجم أنك ذو علم وإن رأيت
منهم الانصاف وأنهم يريدون اظهار الصواب فأبحث معهم واياك أن تسلم

لهم ثم قال ان الشاه في النجف وأريدك صبيحة يوم الاربعاء تكون عنده
 فأتني لي بكسوة فاخرة ودابة وخادم وارسل معي بعض خدام ركابه وواجهنا
 مع المعجم الذين جاؤا في طلبنا فخرجنا يوم الاثنين قبيل العصر لاثنتين
 وعشرين خلون من شوال فلم أزل في الطريق أصور الدلائل من الطرفين
 وأخيّل الاجوبة اذا وقع اعتراض في البين ولم يزل هذا دأبي وديدي لا
 ففكر لي الا في تصوير الدلائل ودفع الشبه حتى أتني صورت أكثر من
 مائة دليل وعلى كل دليل جمعت جوابا أو جوابين أو ثلاثة على حسب
 الشبه ومظنتها وحصل لي في الطريق ضيق حتى صار بولي دما عبيطا
 فدخلنا حلة رئيس بن مزيد وهي إذ ذاك في يد الانعام فلقيت فيها بعض
 أهل السنة والجماعة فأخبروني بأن الشاه جمع لهذه المسألة كل مفتي في بلاده
 وقد بلغوا الآن سبعين مفتيا كلهم روافض فلما طرقت سمعي ذلك حوقلت
 واسترجعت وزورت في نفسي كلاما وقلت ان قلت لست بأمور بالمباحة
 أجد نفسي لا تطيب بذلك وان باحثهم أخشى أن يقولوا للشاه خلاف مايقع
 فعزم رأيي وجزم فكري بأني لا أباحثهم الا بحضور الشاه وأقول له ان
 مباحتي تحتاج الى حكم عالم لا يكون سنيا لثلايتهم في أنه يريد مناصرتي
 ولا شيعيا لثلايتهم في أنه يريد مناصرتهم فحتاج حينئذ الى عالم اما يهودي
 أو نصراني أو غير ذلك ممن لا يكون سنيا ولا شيعيا وأقول له إنا قد
 رضينا بك وأنت الحكم بيننا والله تعالى سائلك يوم القيامة فاسمع مقالنا
 لكي يظهر لك الحق ثم اني خيلت أنه لو مال رأيه اليهم أخاصمه وأكلمه
 ولو أدى ذلك الى قتلي هذا كله أجريته في مخيلتي فخرجنا من الحلة
 المذكورة وقت العشاء الأخيرة ليلة الاربعاء المعهودة وكانت ليلة كثيرة

الذئب^(١) والضبابة لا يبصر الانسان يده وهي أشد وأبرد من الليلة التي قال فيها الشاعر

في ليلة من جمادى ذات أنديّة * لا يبصر الكلب في أرجائها الطنبا
فلم نزل نسير تلك الليلة الى أن جئنا المشهد المنسوب الى ذئب الكفل على
نينا وعليه الصلاة والسلام وهو نصف الطريق بين الحلة والنجف فنزلنا
خارج البناء واسترحنا قليلا وسرينا وصلينا الفجر عند بئر دندان فلم نشعر
الا بالبريد يعدو عدواً شديداً فقال لي أسرع فان الشاه يدعوك في هذا
الوقت وكانت المسافة بيني وبين خيم الشاه فرسخين فقلت للبريد كيف
عادة الشاه اذا أرسل اليه رسول من بعض الملوك أطلبه كطائي هذا من
الطريق أم يبقى مدة ثم يطلبه قال ما طلب أحداً غيرك من الطريق ولا
طلب سواك فتحركت السوداء وقلت في نفسي ما طلبك الشاه مستعجلاً
الا ليلجئك على الاقرار والتصديق بمذهب الامامية فأولا يرغبك في
الاموال فان أجبتة والا أكرهك على ذلك فإرايك نخرجت على أنى أقول
الحق ولو كان فيه تلف نفسي ولا يميني ترغيب ولا يزعمني ترهيب وقلت
ان الاسلام وقف يوم توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم فشي بسبب أبي
بكر الصديق رضى الله تعالى عنه ووقف ثانياً في محنة القول في خالق القرآن
فدرج بسبب أحمد بن حنبل رحمه الله وفي هذا اليوم وقف الاسلام ثالثاً
فان توقفت وقف وقوفاً أبدياً نعوذ بالله من ذلك وان درجت درج درجاً
سرمدياً ووقوفه ودرجه بسبب وقوف أهله ودرجهم ولا ريب أن أهل تلك

(١) - الذئب أضعف المطر وأخفه .. وكأنه أراد ما قال الاعرابي أصابتنا السماء

الطرف لهم بهذا الفقير حسن ظن فيعتقدون بي إن خيراً فخير وإن شراً
 فشر فجزمت نيتي وحسنت طريقي ووطنت نفسي على الموت حتى استشهدته
 وقلت آمنت بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وبالقدر خيره
 ورسوله من الله تعالى أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله
 فسقت دأيتي وأنا أكره الشهادتين فتراءى لي علان كبيران رفيعان كالنخلة
 السحوق فسالت عنهما فقيل لي إنهما علما الشاه بفرزهما ليعلم أكاير الجنود
 كيفية نزولهم في الخيم فهم من ينزل عن عيين العلمين ومنهم من ينزل عن
 شياهما الى غير ذلك من الأوضاع فسرنا حتى رأينا الخيام وخيمته على سبعة
 أركان كبر رقيقة فجئنا الى محل يعبر عنه عندهم بالكشك خانه وهي عبارة
 عن خيام متقابلة في كل طرف خمس عشرة خيمة على هيئة القبة التي لها إيوان
 لكن ذلك بلا عمد وبين رأس الخيام مما يلي خيمة الشاه رواق متصل وفي
 وسطه باب عليها سجاج في الخيام التي عن اليمين نحو أربعة آلاف بنادق ليلا
 ونهاراً يجر سوق والتي عن الشمال فارغة فيها كراسي منصوبة لا غير فلما دنوت
 الى الكشك خانه نزلت فخرج لاستقبالني رجل فرحب بي وأكرمني ولم
 ينزل بسألتني عن الباشا وعن خواص اتباعه وأنا أتعجب من كثرة معرفته
 باتباع الباشا فلما عرف ذلك مني قال كأنك لا تعرفني قلت نعم فقال أنا عبد
 الكريم بيك خدمت في باب أحمد باشا مدة وفي هذه الايام أرسلت من
 طرف الدولة الايرانية الى الدولة العثمانية يلجيا فيينا هو يحددني فاذا نحن
 بسعة وطلنا أقبلوا فلما وقع نظره عليهم قام على قدميه فسلموا على فرددت
 عليهم السلام وأنا جالس لا أعرفهم فشرع عبد الكريم يعرفهم لي واحداً بعد
 واحد فقال لي هذا معيار المالك حسن خان وهذا مصطفى خان وهذا نظر

على خان وهذا ميرزا زاكى وهذا ميرزا كافى فلما سمعت بذلك معيار الممالك
قمت على قدمي فصاغتني هو ومن معه ورحبوا بي ومعيار الممالك هو وزير الشاه
كرجي الاصل من موالى شاه حسين ثم قالوا لي تفضل للملاقات الشاه فرضوا
السجف الذي في وسط الرواق فبان ورائه رواق آخر بينهما فسقة الالة
أذرع فأوقفوني هناك وقالوا اذا وقفنا قف واذا مشينا أمش فأخذنا ذات
اليسار فأنتهى الرواق واذا بيرقع واسع يحيط به رواق يرى من البعد وفيه
من الخيام كثير لنسائه وحرمه فنظرت الى خيمة الشاه واذا هو عني مقدار
غلوته سهم جالس على كرسى عال فلما وقع نظره على صاح بأعلى صوته
مرحبا بعبد الله أفندي أخبرني أحمد خان يعني أحمد باشا يقول اني أرسلتك
اليك عبد الله أفندي ثم قال لي تقدم فتقدمت نحو عشر خطوات وعن يميني
جميع الخانات وعن يساري عبد الكريم بك ثم قال تقدم فتقدمت مشي
الأول ووقفت ولم يزل يقول لي تقدم وأنا أتقدم خطا صفارا حتى صرت منه
قريبا نحو خمسة أذرع فرأيت رجلا طويلا كما يعلم من حليته وعلى راسه
قلنسوة مربعة بيضاء كقلانس العجم وعليه عمامة من المرعز مكحلة بالدر
واليواقيت والألماس وسائر نفائس الجواهر وفي عنقه فلائدر وجواهر
وعلى عضده كذلك والدر والألماس واليواقيت مخيطة على رقعة مربوطة
بعضده ويلوح على وجهه أثر الكبر وتقدم السن حتى أن أسنانه المتقدمة
ساقطة فهو ابن ثمانين عاما تقريبا ولحيته سوداء مصبوغة بالوسمة لكنها
حسنة وله حاجبان مقوسان مفروقان وعينان يملان الى الصفرة فليلا
أنهما حسنتان والحاصل أن صورته جميلة فحين ما وقع نظري عليه زالت هيبة
عن قلبي وذهب عني الرعب فخطبني باللغة التركمانية كخطابه الاول وقال لي

كيف حال أحمد خان فقلت بخير وعافية فقال أتدري لم أردتك قلت لا فقال
 ان في مملكتي فرقتين تركستان وأفغان يقولون للايرانيين انتم كفار الكفر
 قبيح ولا يليق أن يكون في مملكتي قوم يكفر بعضهم بعضاً فالآن أنت
 وكل من قبلي ترفع جميع المكفرات وتشهد على الفرقة الثالثة بما يلتزمونه
 وكلما رأيت أو سمعت تخبرني وتعلم لأحمد خان ثم رخص لي بالخروج
 وأمر أن تكون دار ضيافتي عند اعتماد الدولة وأن أجمع بعد الظهر مع
 الملا باشي علي أكبر فخرجت وأنا في غاية الفرح والسرور لأن حكم المعجم
 صار بيدي وأتيت دار الضيافة فجلست قليلاً فجاء الاعتماد الى خيمة فدعاني
 اليه وكان المهندار نظر علي خان وفي صحبته عبد الكريم بيك وأبوذر
 بيك كان هؤلاء في خدمتي فلما أقبلت على الاعتماد وسلمت عليه رد علي
 للسلام وهو جالس فأنفعلت ووجدت في نفسي حيث لم يتم على قدميه فقلت
 في نفسي اذا استقر بي الجلوس أقول للاعتماد إن الشاه أمر برفع المكفرات
 وكلني على ذلك فأول كفر أرفعه الكفر الصادر منك حيث قصدت تحقير
 العلماء واهانتهم ولا أرضى برفعه الا بقتلك ثم أقوم من مجلسه وأذهب الى
 الشاه لأنني جالس في دار الضيافة فكله صورته في نفسي فلما استقر بي الجلوس نهض
 على قدميه ورحب بي واذا هو رجل طويل جداً أبيض الوجه كبير العينين
 لحته مصبوغة بالوسمة الا أنه رجل عاقل يفهم المجاورات ويمقل المذاكرات
 في طبعه لين وميل الى السنة والجماعة فلما قام علمت أن هذه عادتهم يقومون
 بعد جلوس القادم فأكلت عنده الفداء فجاء الأمر باجتماعنا مع الملا باشي
 فركبت دابتي وجماعة المهندار يمشون أمامي فعارضني رجل طويل في
 الطريق زيه زي الأفغان فسلم علي ورحب بي فقلت له من أنت فقال أنا

الملا حمزة القلنجاني مفتي الأفغان فقلت يا ملا حمزة اتحسن العربية قال نعم
 فقلت إن الشاه لم يرفع كل مكفر عند الإيرانيين فربما ينازعوني في شيء
 من المكفرات أو أنهم لا يذكرون بعض المكفرات ونحن لا نعرف
 أحوالهم ولا عبادتهم فما اطلعت على مكفر فاذكره حتى أرفعه فقال ياسيدي
 أياك أن تعتر بقول الشاه وأنه إنما أرسلك إلى الملا بابشي لياحشك في أثناء
 الكلام وفي خلال المباحثة فاحترز منهم فقلت أني أخشى عدم انصافهم فقال
 كن أميناً من هذه فإن الشاه جعل على هذا المجلس ناظرًا وعلى الناظر ناظرًا
 آخر ثم على الآخر آخر وكل واحد لم يدر بحال صاحبه فلا
 يمكن أن ينقل للشاه خلاف الواقع * فلما قربت من خيمة الملا بابشي خرج
 لاستقبال راجلاً فاذا هو رجل قصير أسمر له صداغ إلى نصف رأسه
 فنزلت عن دابتي فرحب بي وأجلسني فوقه على المنصة وجلس كهنة التلمذ
 فدار الكلام بيننا إلى أن خاطب الملا بابشي مفتي الأفغان فقال له رأيت اليوم
 هادي خواجه بحر العلم فقال نعم وهادي خواجه هذا قاضي بخاري القندهاري
 العلم جاء إلى أوردى الشاه قبل مجيئي بأربعة أيام ومعه ستة من علماء ما وراء
 النهر فقال الملا بابشي كيف يسوغ له أن يلقب نفسه ببحر العلم وهو لا يعرف من
 العلم شيئاً فوالله لو سألته عن دليلين في خلافة علي لما استطاع أن يجيب عنهما
 بل ولا الفحول من أهل السنة فكرر الكلام ثلاث مرات فقلت له ما هذا
 الدليلان اللذان لا جواب عنهما * فقال قبل تحرير البحث أسألك هل قوله
 صلى الله عليه وسلم لعلي أنت مني بمنزلة هرون من موسى إلا أنه لا نبي
 بعدي ثابت عندكم وأنه حديث فقلت نعم أنه حديث مشهور فقال هذا
 الحديث بمنطوقه ومفهومه يدل دلالة صريحة على أن الخليفة بالحق بعد النبي

صلى الله عليه وسلم هو علي بن أبي طالب .. فقلت ما وجه الدليل من ذلك
 فقال حيث أثبت النبي لعلي جميع منازل هرون ولم يستثن الا النبوة
 والاستثناء معيار العلوم فثبتت الخلافة لعلي لأنها من جملة منازل هرون فانه لو
 حاش لكان خليفة عن موسى .. فقلت صريح كلامك يدل على ان هذه القضية
 موجهة كلية فبالا .. هذا الاجاب الكلي قال الاضافة التي في الاستغراق
 بقرينة الاستثناء .. فقلت أولا ان هذا الحديث غير نص على ذلك لا اختلاف
 الحديثين فيه فمن قائل انه صحيح ومن قائل انه حسن ومن قائل انه ضعيف
 حتى بالغ ابن الجوزي فادعى انه موضوع فكيف تثبتون به الخلافة وأنتم
 تدرسون النص على .. فقال نعم نقول بموجب ما ذكرت وان دليلنا ليس
 بهذا وانما هو قوله صلى الله عليه وسلم سلموا على علي بامرة المؤمنين
 وحديث الطائر لأنكم تدعون أنهما موضوعان وكلامي في هذا الحديث معكم
 لم لم تثبتوا أنتم الخلافة لعلي به .. قلت هذا الحديث لا يصلح أن يكون دليلا
 من وجوه .. منها ان الاستغراق ممنوع إذ من جملة منازل هرون كونه نبيا مع
 موسى وعلي ليس بنبي باتفاق منا ومنكم لا مع النبي صلى الله عليه وسلم ولا
 بعده فلو كانت المنازل الثابتة لهرون ما عدا النبوة بعد النبي صلى الله عليه
 وسلم ثابتة لعلي لاقتضى أن يكون علي نبيا مع النبي صلى الله عليه وسلم لأن
 للنبوة لم تستثن وهي منازل هرون عليه السلام وانما المستثنى النبوة بعده
 وأيضا من جملة منازل هرون كونه أخا شقيقا لموسى وعلي ليس بأخ والمام
 اذا خصص بغير الاستثناء صارت دلالة ظنية فليحمل الكلام على منزلة
 واحدة كما هو ظاهر التاء التي للوحدة فتكون الاضافة للمهد وهو الاصل
 فيها والا في الحديث بمعنى لكن كقولهم فلان جواد الا انه جبان أي لكنه

فرجعت القضية مهمة يراد منها بعض غير معين فيها وإنما نعينه من خارج
والمعين هو المنزلة المعهودة حين استخلف موسى هرون على بني إسرائيل
والدال على ذلك قوله تعالى ﴿اخلفني في قومي﴾ ومنزلة علي هي استخلافه على
المدينة في غزوة تبوك فقال الملائشي والاستخلاف يدل على أنه أفضل
والخليفة بعده فقلت لو دل هذا على ما ذكرت لاقتضى أن ابن أم مكتوم
خليفة بعد النبي صلى الله عليه وسلم لأنه استخلفه على المدينة واستخلف
أيضاً غيره فلم خصصتم علياً بذلك دون غيره من اشتراك الكل في
الاستخلاف وأيضاً لو كان هذا من باب الفضائل لما وجد علي في نفسه وقال
أتجملني مع النساء والأطفال والضعفة فقال النبي صلى الله عليه وسلم طيباً
لنفسه أما ترضى أن تكون الخ فقال قد ذكر في أصولكم أن العبرة بعموم
اللفظ لا بخصوص السبب قلت اني لم أجعل خصوص السبب دليلاً وإنما
هو قرينة تعين ذلك البعض المهم فانقطع ** ثم قال عندي دليل آخر لا يقبل
التأويل وهو قوله تعالى ﴿قل تعالوا ندع أبناءنا وأبنائكم ونساءنا ونساءكم﴾
وأنفسنا وأنفسكم ثم نبهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين... قلت له ما وجه
الدليل من هذه الآية فقال أنه لما أتى نصارى نجران للمباهلة احتضن النبي
صلى الله عليه وسلم الحسين وأخذ بيد الحسن وفاطمة من ورائهم وعلى
خلفها ولا يقدم إلى الدعاء إلا الأفضل قلت هذا من باب المناقب لا من باب
الفضائل وكل صحابي اختص بمنقبة لا توجد في غيره كما لا يخفى على من
تتبع كتب السير وأيضاً أن القرآن نزل على أسلوب كلام العرب وطول
محاوراتهم وأنه لو فرض أن كبيرين من عشيرتين وقع بينهما حرب
وجادل يقول أحدهما للآخر ابرز أنت وخاصة عشيرتك وأبرز أنا

وخاصة عشرين فتتقاتل ولا يكون معنا من الاجاب أحد فهذا لا يدل على
 أنه لم يوجد مع الكيرين أشجع من خاصتهما وأيضاً الدعاء بحضور الاقارب
 يقتضى الخشوع المقتضى لسرعة الاجابة .. فقال ولا ينشأ الخشوع إذ ذاك
 الا من كثرة المحبة .. فقلت هذه محبة مرجعها الى الجبلة والطبيعة كمحبة
 الانسان نفسه .. ~~والاجابة~~ من هو أفضل منه ومن ولده بطبقات فلا
 يقتضى هذا ولا اجرا وانما المحبة المحدودة التي تقتضى أحد الأمرين المتقدمين
 انما هي المحبة الاختيارية .. فقال وفيها وجه آخر يقتضى الافضلية وهو حيث
 جعل نفسه صلى الله عليه وسلم نفس علي إذ في قوله أبنائنا يراد الحسن
 والحسين وفي كسائنا يراد فاطمة وفي أنفسنا لم يبق الا علي والنبي صلى الله
 عليه وسلم .. فقلت الله أعلم انك لم تعرف الاصول بل ولا العربية كيف
 وقصير بأنفسنا ولا نفس جمع فله مضافا الى أنا الدالة على الجمع ومقابلة الجمع
 بالجمع تقتضى تقسيم الآحاد كما في قولنا ركب القوم دوابهم أى ركب كل
 واحد دابته وهذه مسئلة مصرحة في الاصول غاية الامر انه أطلق الجمع على
 ما فوق الواحد وهو مسموع كقوله تعالى ﴿أولئك مبرؤن مما يقولون﴾ أى
 عائشة ومنه قوله تعالى ﴿وقوله تعالى﴾ فقد صفت قلوبكما ولم
 يكن لهما الا قلبان على ان أهل الميزان يطلقون الجمع في التعاريف على ما فوق
 الواحد وكذلك أطلق الابناء على الحسن والحسين والنساء على فاطمة
 فقط مجازا نعم لو كان بدل أنفسنا نفسى لربما كان له وجه ما بحسب الظاهر
 وأيضاً لو كانت الآية دالة على خلافة علي لدلت على خلافة الحسن
 والحسين وفاطمة مع أنه بطريق الاشتراك ولا قائل بذلك لأن الحسن
 والحسين إذ ذاك صغيران وفاطمة مقطومة كسائر النساء عن الولايات

فلم تكن الآية دالة على الخلافة فانقطع * ثم قال عندي دليل آخر وهو قوله تعالى ﴿انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون﴾ أجمع أهل التفسير على أنها نزلت في علي حين تصدق بخاتمته على السائب وهو في الصلاة وانما للحصر والولي بمعنى الأولي منكم بالتصرف .. فقلت لهذه الآية عندي أجوبة كثيرة قبل أن أشرع في الاجوبة قال بعض الحاضرين من الشيعة باللغة الفارسية يخاطب الملباشي بشيء معناه أترك المباحثة مع هذا فإنه شيطان مجسم وكما زدت في الدلائل وأجابك عنها انحطت منزلتك فنظر اليّ وتبسم وقال انك رجل فاضل نجيب عن هذه وعن غيرها ولكن كلامي مع بحر العلم فإنه لا يستطيع أن يجيب .. فقلت الذي كان في صدر كلامك أن خول أهل السنة لا يستطيعون الجواب فهذا الذي دعاني الى المعارضة والمحاورة .. فقال أنا رجل أعجمي ولا اثنين العربية فربما صدر مني لفظ غير مقصود لي * ثم قلت له أريد أن أسألك عن مسألتين لا تستطيع أهل الشيعة الجواب عنهما .. فقال وما هما .. قلت الأولى كيف حكم الصحابة عند الشيعة فقال ارتدوا الا خمسة عليا والمقداد وأباذر وسلمان الفارسي وعمار بن ياسر حيث لم يبايعوا عليا على الخلافة .. قلت إن كان الأمر كذلك فكيف زوج علي بنته أم كلثوم من عمر بن الخطاب .. فقال انه مكره .. فقلت والله انكم اعتقدتم في علي منقصة لا يرضى بها أدنى العرب فضلا عن بني هاشم الذين هم سادات العرب وأكرمها أرومة وأفضلها جرثومة وأعلاها نسبا وأعظمها مروءة وحمة وأكثرها نفوذا سنية وإن أدنى العرب يبذل نفسه دون عرضه ويقتل دون حرمه ولا تميز نفسه على حرمه وأهله فكيف تثبتون لملي وهو الشجاع الصنديد ليث بن غالب

أحد الله في المشرق والمغرب مثل هذه المتقدمة التي لا يرضى بها أجلاف
 العرب بل كم رأينا من قاتل دون عياله فقتل .. ثم قال يحتمل ان تكون
 زفت لعمر حجة تصورت بصورة أم كلثوم .. فقلت هذا أشنع من الأول
 فكيف يعقل مثل ذلك ولو فتحنا هذا الباب لانسد جميع أبواب الشريعة
 حتى ان الرجل يزوج ابنته لزوجته لاحتتمل ان تقول انت جنى تصورت
 بصورة زوجي فتعنه من الاتيان اليها فان أتى بشاهدين عدلين على انه
 فلان لا يحتمل أن يقال فيهما انهما جنيان تصورا بصورة هذين العدلين وهلم
 جراً ويحتمل أن يقتل الانسان أحداً أو يدعى عليه بحق فله أن يقول ليس
 المطالب أنا في هذه الحادثة بل يحتمل أن يكون جنيان تصورا بصورة ويحتمل
 أن يكون جعفر الصادق الذين تزعمون ان عبادتكم موافقة لمذهبه جنيان تصورا
 بصورة وألقى اليكم هذه الاحكام الثابتة .. ثم قلت له ما حكم أفعال الخليفة
 الجائر هل هي نافذة عند الشيعة فقال لا تصح ولا تنفذ .. فقلت أنشدك الله
 من أي عشيرة أم محمد بن الحنفية بن علي بن أبي طالب فقال من بني حنيفة
 فقلت فمن سبي بني حنيفة .. فقال لا أدري وهو كاذب .. فقال لبعض
 الحاضرين من علمائهم سباهم أبو بكر رضى الله تعالى عنه .. فقلت كيف
 ساغ لعل أن يأخذ جارية من السبي ويستولدها والامام على زعمكم لا تنفذ
 أحكامه لجوره والاحتيال في الفروج أمر مقرر .. فقال لعله استوهبها
 من أهلها يعني زوجته بها .. فقلت يحتاج هذا الى دليل فائقطع والحمد
 لله .. ثم قلت له إنما لم آتك بحديث أو آية لاني مهما بالفت في صحة الحديث
 أهل رواه أهل كتب الستة وغيرهم فتقول أنا لا أقول بصحتها وشرط
 الدليل أن يتفق عليه الخصمان ولو أتيتك بآية وقلت أجمع أهل التفسير على

ان حكمها كذا وانها نزلت في شأن أبي بكر قلت اجماع أهل التفسير
 لا يكون حجة علي وتذكر الآية تأويلاً بعيداً وتقول الدليل اذا نظرت الاحتمال
 بطل به الاستدلال فهذا الذي دعاني الى ترك الاستدلال بالآية والحديث
 .. ثم ان الشاه أخبر بهذه المباحث طبع ما وقعت فأمر أن يجمع علماء
 إيران وعلماء الافغان وعلماء ما وراء النهر ويرفعوا جميع المكفريات وأكون
 ناظراً عليهم ووكيلاً عن الشاه وشاهداً على الفرق الثلاثة بما يتفقون عليه
 فخرجنا فنشق الخيام والافغان والازبك والمعجم يشيرون الي بالاصابع وكان يوما
 مشهوداً فاجتمع في المسقف الذي وراء ضريح الامام علي رضي الله تعالى عنه
 علماء إيران وهم نحو سبعين عالماً ما فيهم سني الامفتي أردلان فطلبت دواء
 وقرطاساً وكتبت المشهورين منهم وهم (١) الملا بائي على أكبر (٢) مفتي ركب
 آقا حسين (٣) الملا محمد امام لاهجان (٤) آقا شريف مفتي مشهد الرضا (٥) ميرزا
 بزهان قاضي شروان (٦) الشيخ حسين مفتي باردويه (٧) ميرزا أبي الفضل
 مفتي بقم (٨) الحاج صادق مفتي بجام (٩) السيد محمد مهدي امام أصفهان (١٠)
 الحاج محمد زكي المفتي بكرمان شاه (١١) الحاج محمد الثامى المفتي بشيراز (١٢)
 . ميرزا أسد الله المفتي تبريز (١٣) الملا طالب المفتي بمانندران (١٤) الملا محمد
 مهدي نائب الصداده بمشهد الرضا (١٥) الملا محمد صادق المفتي بخاخال (١٦)
 محمد مؤمن المفتي بأسترباد (١٧) السيد محمد تقي المفتي قزوین (١٨) الملا محمد
 حسين المفتي بسيروار (١٩) السيد بهاء الدين المفتي بكرمان (٢٠) السيد
 أحمد المفتي باردلان الشافعي وغيرهم من العلماء .. ثم جاء علماء الافغان
 فكتبت أسمائهم (١) وهم الشيخ الفاضل الملاحزة القلنجاني الحنفي مفتي
 الافغان (٢) الملا أمين الافغاني القلنجاني ابن الملا سليمان قاضي الافغان (٣)

الملا دنيا الخاني الحنفي (٤) الملا طه الافغاني المدرس بنادر اباد الحنفي (٥) الملا نور
 محمد الافغاني القلنجاني الحنفي (٦) الملا عبد الرزاق الافغاني القلنجاني الحنفي (٧)
 الملا إدريس الافغاني الايدالي الحنفي ٠٠ ثم بعد زمان جاء علماء ماوراء النهر
 وهم سبعة يقدمهم شيخ جليل عليه المهابة والوقار وعليه عمة كبيرة مدورة
 تحمل للناظر انما هو يوسف تلميذاني حنيفة رحمهما الله تعالى فسلم عليه
 وأجاسوه جهة يميني الأيمن وبينه نحو خمسة عشر رجلا واجلسوا الافغان
 جهة شمالي وكذا بيني وبينهم نحو خمسة عشر رجلا وذلك من مكر المعجم
 ودهائهم خافوا أن القنهم بعض الكلمات أو أشير اليهم فكتبت أسماهم وهم
 (١) العلامة هادي خواجه الملقب ببحر العلم ابن علاء الدين البخاري القاضي
 بطولوي الحنفي (٢) مير عبد الله صبور البخاري الحنفي (٣) قلندر خواجه
 البخاري الحنفي (٤) ملا أميد صدور البخاري الحنفي (٥) بادشاه مير خواجه
 البخاري الحنفي (٦) ميرزا خواجه البخاري الحنفي (٧) الملا ابراهيم البخاري
 الحنفي ٠٠ فلما استقر بي المجلس خاطب الملا باشي بحر العلم ٠٠ فقال له أتعرف
 هذا الرجل وهو يعني فقال لا ٠٠ قال هذا من فضلاء وعلماء أهل السنة
 الشيخ عبد الله أفندي طلبه الشاه من الوزير أحمد باشا ليحضر هذا المجلس
 فيكون بيننا حكما وهو وكيل عن الشاه فاذا اتفق رأينا على حكم شهد علينا
 كلنا فالآن بين لنا الأمور التي تكفروننا بها حتى رفعها بحضوره وأما في
 الحقيقة فلسنا بكفار حتى عند أبي حنيفة قال في جامع الاصول مدار
 الاسلام على خمسة مذاهب وعد الخامس مذهب الامامية وكذا صاحب
 المواظف عد الامامية من فرق الاسلامية وقال أبو حنيفة في فقه الاكبر
 لا تكفر أهل القبلة وقال السيد قلان وصرح باسمه الا اني نسبته في

شرح هداية الفقه الحنفي والصحيح ان الامامية من الفرق الاسلامية لكن لما تعقب متأخروكم كفرونا كما تعقب المتأخرون منا فكفروكم والا فلا أنتم ولا نحن كفار ولكن بين الأمور التي ذكرها متأخروكم فكفرونا بها لكي نرفعها .. فقال هادي خواجه أنتم تكفرون بسبكم الشيخين .. فقال الملا باشي رفعنا سب الشيخين .. فقال وتكفرون بتضليلكم الصحابة وتكفيركم إياهم .. فقال الملا باشي الصحابة كلهم عدول رضى الله عنهم ورضوا عنه .. فقال وتقولون بحل المتعة .. فقال هي حرام لا يقبلها الا السفهاء منا .. فقال بحر العلم وتفضلون عليا على أبي بكر وتقولون انه الخليفة الحق بعد النبي صلى الله عليه وسلم .. فقال الملا باشي أفضل الخلق بعد النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر بن أبي خافة فعمرو بن الخطاب فعثمان بن عفان فعلي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنهم وان خلافتهم على هذا الترتيب الذي ذكرناه في تفضيلهم .. فقال بحر العلم فآصولكم وعقيدتكم .. فقال الملا باشي أصولنا أشاعة على عقيدة أبي الحسن الاشعري .. فقال بحر العلم أشرط عليكم أن لا تحلوا حراما معلوما من الدين بالضرورة وحرمة مجمع عليها ولا تحرموا حلالا مجمعا عليه معلوم حله بالضرورة .. فقال الملا باشي قبلنا هذا الشرط .. ثم شرط بحر العلم عليهم شروطا لم تكن مكفرة كبعض ما تقدم قبلوها .. ثم ان الملا باشي قال لبحر العلم فاذا نحن التزمنا جميع ذلك تعهدنا من الفرق الاسلامية فسكت بحر العلم .. ثم قال سب الشيخين كفر .. فقال الملا باشي نحن رفعنا سب الشيخين ورفعنا كذا وكذا الى آخر الشروط المتقدمة أفتعدنا من الفرق الاسلامية حقاً أم تعتقد أننا كفار .. فسكت بحر العلم ثم قال سب الشيخين كفر .. فقال ألم نرفعه .. فقال بحر العلم وماذا رفعتم

أيضاً .. فقال رفعنا كذا وكذا الى آخر ما تقدم فهل تعدنا والحالة هذه
من الفرق الاسلامية .. فقال بحر العلم سب الشيخين كفر ومراد بحر
العلم أن من وقع منه سب الشيخين لا تقبل توبته على مذهب الحنفية
وان هؤلاء الاعجام وقع منهم السب أولاً فرفعهم السب في هذا الوقت
لا ينفعهم شيئاً ~~فقال الملا حمزة~~ معنى الافغان يا هادي خواجه عندك
بينة على أن هؤلاء قبل هذا المجلس صدر منهم سب الشيخين .. قال لا
.. وقال الملا حمزة وهم قد صدر منهم التزام بانه لا يقع منهم في المستقبل
فلم لم تعدهم من الفرق الاسلامية .. قال بحر العلم اذا كان الامر كذلك فهم
مسلمون لهم ما لنا وعليهم ما علينا فقاموا كلهم وتصافوا ويقول احدهم للآخر
أخيراً أخي وأشهدني الفرق الثلاثة على ما وقع منهم والتموه ثم انقضى المجلس
فبيل المضرب يوم الاربعاء لاربع وعشرين خلون من شوال فنظرت فاذا
الواقفون على رؤسنا والمحيطون بنا من العجم ما يزيد على عشرة آلاف .. ولما جاء
الاعمداد من عند الشاه وكان قد مضى من الليل أربع ساعات كما هي العادة
.. فقال لي ان الشاه شكر فعلك ودعا لك وهو يسلم عليك ويرجو منك أن
تحضر معهم غدا في المكان الأول لأنني أمرتهم أن يكتبوا جميع ما قرروه
والتموه في رقعة ويضع كل منهم خاتمه تحت اسمه وأرجو منك أن تكتب
شهادتك فوق الرقعة في صدرها بانك شهدت على الفرق الثلاثة بما التزموه
وقرروه واتضع خاتمك تحت اسمك فقلت حيا وكرامة فقبل ظهر يوم الخميس
خمس وعشرين خلون من الشهر المذكور جاء الأمر بان نحضر كلنا في
المكان الأول فاجتمعنا فيه كلنا والعجم متصلة من خارج القبة الى باب
الضريح على القدم بازدهام عظيم يبلغ عددهم نحو الستين ألفاً فلما جلسنا

أثوا بجريدة طولها أكثر من سبعة أشبار سطورها الى ثلثها طولاً
والثلث الثالث مقسم أربعة أقسام بين كل قسم يابض نحو أربعة أصابع أو
أكثر لكن السطور أقصر من السطور الأول بكثير. فأمر الملباشي
مفتي الركاب أفا حسين أن يقرأها قائماً على رؤس الأشهاد وكان رجلاً
طويلاً بائناً فأخذ الجريدة وهي مكتوبة باللغة الفارسية فكان مضمونها
أن الله اقتضت حكمته إرسال الرسل فلم يزل يرسل رسولا بعد رسول حتى
جاءت نبوة نبينا محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم ولما توفي وكان خاتم الانبياء
والرسلين اتفق الاصحاح رضي الله عنهم على أفضلهم وأخيرهم وأعلمهم
أبي بكر الصديق بن أبي قحافة رضي الله تعالى عنه فاجمعوا واتفقوا على بيعته
فبايعوه كلهم حتى الامام علي بن أبي طالب بطويعه واختياره من غير جبر
ولا إكراه فتمت له البيعة والخلافة واجماع الصحابة رضي الله عنهم
قطعية وقد مدحهم الله تعالى في كتابه المجيد فقال ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ﴾
من المهاجرين والانصار الآية. وقال تعالى ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ﴾
إذ يبايعونك تحت الشجرة الآية وكانوا إذ ذاك سبعة صحابي وكلهم حضروا
بيعة الصديق وقال صلى الله عليه وسلم أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم
ثم عهد أبو بكر الصديق بالخلافة لعمر بن الخطاب فبايعه الصحابة كلهم
حتى الامام علي بن أبي طالب فكانت بيعته بالنص والاجماع ثم إن عمر رضي
الله عنه جعل الخلافة شورى بين ستة احدهم علي بن أبي طالب فاتفق رأيهم
على عثمان بن عفان ثم استشهد في الدار ولم يعهد فبقيت الخلافة شاغرة فاجتمع
الصحابة في ذلك العصر على علي بن أبي طالب وكان هؤلاء الاربعة في مكان
واحد وفي عصر ولم يقع بينهم تشاجر ولا تخاصم ولا نزاع بل كان كل منهم

يحب الآخر ويمدحه ويثني عليه حتى ان عليا رضى الله عنه سئل عن
الشيخين فقال هما امامان عادلان قاسطان كانا على الحق وماتا عليه وان ابا
بكر لما ولي الخلافة قال ابايعوني وفيكم علي بن ابي طالب .. فاعلموا ايها
الاييرايون ان فضلهم وخلافهم على هذا الترتيب فن سبهم او انتقصهم
فاله وولده وعياله ودمه حلال الشاة وعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين
وكنت شرطت عليكم حين المبايعه في صحراء مغان عام سنة ١١٤٨ رفع السب
فالان رفعتة فن سب قتلته واسرت اولاده وعياله واخذت امواله ولم يبق
في نواحي ايران ولا في اطرافها سب ولا شيء من هذه الامور الفظيعة وانما
حدثت ايام الخبيث الشاة اسماعيل الصفوى ولم تزل اولاده بعده تقفوا اثره
حتى كثر السب وانتشرت البدع واتسع الخرق وذلك عام ثمانمائة وسبعة
وخمسين فيكون لظهور هذا القبايح ثلاثمائة سنة .. ثم انه تكلم كثيرا في هذه
الجريرة لا دخل لذكره هنا الى هنا انتهت السطور الطوال .. وقد اعترضت
على بعض هذا الرقعة منها انى قلت للملاباشى لفظه النصب المذكورة في
خلافة سيدنا عمر ضع بد لها لفظه المهد لأن في لفظه النصب شائبة انهم
ناصبه وانهم يفسرون الناصبة بمن نصب نفسه بغض على .. فعارضنى بعض
الحاضرين وقال هذا خلاف ظاهر اللفظ والمعنى الذى ذكرته لم يخطر ببال
أحد ولا يقصده أحد واخشى ان تشور الفتنة بسببك وواقعه المصلاباشى على
ذلك فسكت .. ومنها انى قلت للملاباشى أن قول علي في حق الشيخين هما
امامان الى آخر ما أنتم تحملونه على معان لا تليق بحق الشيخين .. فعارضنى
فذلك الرجل الأول بمثل ماصر .. ومنها انى قلت له ان قول ابي بكر في حق
على حين المبايعه لم يثبت عندنا بل هو موضوع فانما أذكر لكم قول علي في مدح

الشيخين غير ما ذكرتموه مما هو صريح في تعظيمهما وأذكر لكم مدح
 أبي بكر لابي غير ما ذكرتموه مما هو ثابت.. فعارضني ذلك الرجل أيضاً بمثل
 ما تقدم ووافقه الملا باشي على ذلك هذا والسطور القصار التي تلي كلام
 الشاه مضمونها.. عن لسان الايرانيين وهو أنا قد التزمنا رفع السب وإن
 الصحابة فضلهم وخلافهم على هذا الترتيب الذي هو في الرقعة فمن سب
 هنا أو قال خلاف ذلك فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين وعلينا
 غضب نادر شاه ومالنا ودمائنا وأولادنا حلال له ثم انهم وضعوا خواتمهم في
 البياض الذي تحت كلامهم.. والسطور القصار الذي تلي هذه عن لسان
 أهل النجف وكر بلا والحلة والخواارز ومضمونها عين الاول ثم وضعوا
 خواتمهم تحت البياض المذكور ومنهم السيد نصر الله المعروف بابن قطه
 والشيخ جواد النجفي الكوفي وغيرهم.. وفي السطور القصار التي تلي ذلك
 عن لسان الافغانيين ومضمونها أن الايرانيين اذا التزموا ما قرروه ولم
 يصدر منهم خلاف ذلك فهم من الفرق الاسلامية لهم مائة تسعين وعليم
 ما عليهم ثم وضعوا خواتمهم في البياض الذي تحت.. وفي التي تلي ذلك عن لسان
 علماء ماوراء النهر ومضمونها عين ما قاله الافغانيون ووضعوا خواتمهم تحت
 أسمائهم.. ثم ان هذا الفقير كتب شهادته فوق صدر الورقة بأني شهدت على
 الفرق الثلاثة بما قرروه والتزموه واشهدوني عليهم ووضعيت بخاتي تحت
 اسمي فوق وكان ذلك الوقت وقتاً مشهوداً من عجائب الدنيا وصار لأهل
 السنة فرح وسرور ولم يقع مثله في العصور لا تشبهه الاعراس والاعياد والحمد
 لله على ذلك.. ثم ان الشاه بعث حلويات في صواني من فضة ومع ذلك
 مبغرة من الذهب الخالص مرصعة بجميع نفائس الجواهر مما لا يتقوم وفيها

في المنبر ما هو قدر الفهر فتبخرنا وأكلنا ثم ان الشاه وقف تلك المبخرة على
 حضرة سيدنا علي فخرجنا واذا الناس من العجم والعرب والتركستان والافغان
 لا يحصر عددهم الا الله تعالى وكان خروجنا بعد الظهر يوم الخميس ثم أتى بي
 الى الشاه مرة أخرى فدخلت على تلك الحالة الاولى ولم يزل يأمرني بالتقدم
 حتى قربت منه أكثر من الاول فقال لي جزاك الله خيراً وجزى أحمد خان
 خيراً فوالله ما قصر في اصلاح ذات البين واطفاء الفتنة وحقن دماء المسلمين
 أيد الله سلطان آل عثمان وجعل الله عزه ورفعته أكثر من ذلك.. ثم قال لي
 يا عبد الله أفندي لا تظن ان الشاهنشاه يفتخر بمثل ذلك وانما هذا أمر يسره
 الله تعالى ووفقي له حيث كان رفع سب الصحابة على يدي مع ان آل عثمان
 منذ كان السلطان سليم الى يومنا هذا كم جهزوا عساكر وجنوداً وصرفوا
 أموالاً واتفقوا أنفسهم ليرفعوا السب فما توفقوا له وأنا لله الحمد والمنة رفعته
 بسهولة وهذه التبائح كما تقدم نشأت من الخيثة الشاه اسماعيل أغواه أهل
 الامم ولم تزل الى يومنا هذا.. فقلت له ان شاء الله تعالى ترد العجم كلهم
 الى ما كانوا عليه أولاً من كونهم أهل السنة والجماعة فقال ان شاء الله تعالى
 لكن على التدرج أولاً فأولاً.. ثم قال لي يا عبد الله أفندي انا لو افتخرت
 لافتخرت باني في مجلسي هذا عبارة عن سلاطين أربعة فانا سلطان إيران
 وسلطان تركستان وسلطان الهند وسلطان الافغان لكن هذا الأمر من
 توفيق الله تعالى فانالي منة على جميع الاسلام حيث اني رفعت السب عن
 الصحابة وأرجو أن يشفعوا لي.. ثم قال لي أريد أن أرسلك لعلي ان أحمد
 خان بانتظارك لكن أرجو أن تبقى غداً فاني أمرت أن نصلي الجمعة في جامع
 الكوفة وأمرت بان تذكر الصحابة على المنبر على الترتيب ويدعى لآخي

الكبير حضرة الخنكار سلطان آل عثمان قبلى ويذكر بجميع الالقب
الحسنة ثم يدعي للاخ الاصغر يعنى نفسه لكن يدعى لى أقل من دعاء
الخنكار لأن الواجب على الاخ الاصغر أن يقرأ أخاه الاكبر .. ثم قال وفى
الحقيقة والواقع هو الاكبر وأجل منى لأنه سلطان ابن سلطان وانا جئت
الى الدنيا ولا أب لى سلطان ولا جد ثم أذن لى بالخروج فخرجت من
عنده فصار ذكر الصحابة ومناقبهم ومفاخرهم فى كل خيمة وعلى لسان
الاعاجم كلهم بحيث يذكرون لابی بكر وعمر وعثمان رضى الله تعالى عنهم
مناقب وفضائل يستنبطونها من الآيات والاحاديث ما يميز عنه تحول
أهل السنة ومع ذلك يسفهن رأى العجم والشاه اسماعيل فى سبهم
وصبيحة الجمعة ارتحل الى الكوفة وهي عن النجف مقدار فرسخ وشئ فلما
قرب الظهر أمر مؤذنيه فاعلنوا بأذان الجمعة وجاء الأمر بحضورها .. فقلت
لا اعتماد الدولة ان صلاة الجمعة لاتصح عندنا فى جامع الكوفة أما عند أبى
حنيفة فلم يدم المصر وأما عند الشافعي فلم يدم الاربعين من أهل البلد فقال
المراد حضورك هناك حتى تسمع الخطبة فان شئت صليت وان شئت لا
فذهبت الى الجامع فرأيت غاصا بالناس فيه نحو خمسة آلاف رجل وجميع
علماء إيران والخراسان حاضرون وكان على المنبر امام الشاه على مدد فصار
مشورة بين الملا باشي وبين بعض علماء كربلاء فأمر الملا باشي بانزال على
مدد وصعد الكربلائي فحمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي صلى الله عليه
وسلم ثم قال وعلى الخليفة الأول من بعده على التحقيق أبى بكر الصديق
رضى الله عنه وعلى الخليفة الثانى الناطق بالصدق والصواب سيدنا عمر بن
الخطاب رضى الله عنه لكنه كسر الراء من عمر مع ان الخطيب امام فى

العربية لكنه قصد دسيسة لا يهتدى اليها الا الفحول وهي ان منع صرف
 عمر إنما كان للعدل والمعرفة فصرفه هذا الخيث قصدا الى أنه لا عدل فيه
 ولا معرفة فأنه الله من خطيب وأخزاه ومحقه وأذله في دنياه وعقباه .. ثم
 قال وعلى الخليفة الثالث جامع القرآن عثمان بن عفان رضي الله تعالى
 عنه وعلى الخليفة الرابع لث بن عالب سيدنا علي بن أبي طالب وعلى
 ولديه الحسن والحسين وعلى باقي الصحابة والقراة رضوان الله تعالى عليهم
 أجمعين اللهم أدم دولة ظل الله في العالم سلطان سلاطين بني آدم كيوان
 رفقه ومرخ جلادته ثاني إسكندر ذي القرنين سلطان البرين وخافان
 البحرين خادم الحرمين الشريفين السلطان محمود خان ابن السلطان مصطفى
 خان أيد الله خلافته وخلد سلطنته ونصر جيوشه بالوحدين على القوم
 الكافرين بحزمة الفاتحة ثم دعائادر شاه دعاء أقل من ذلك بعضه
 بالفارسية وبعضه بالعربية ومضمون الفارسية اللهم أدم دولة من أضأت به
 الشجرة الترمجية قاب الرياسة وجنكيز السياسة وأما التي بالعربية فهو ملاذ
 السلاطين وملجأ الخواتين ظل الله في العالمين قران نادر دوران ثم نزل
 فأقيمت الصلاة فتقدم ودخل في الصلاة فأسبل يديه وجميع من ورائه من
 علماء وخوانين واضعون أيماهم على شمالكهم فقرأ الفاتحة وسورة الجمعة ورفع
 يديه وقت جهر قبل الركوع ثم ركع وجهر بتسبيحات الركوع ثم رفع
 رأسه قائلا الله أكبر بلاسمع الله لمن حمده وربنا لك الحمد فقت في اعتداله
 ثانيا جهرًا ثم سجد فقرأ تسبيحات السجود ومعا شيئًا آخر بأعلى صوته ثم
 رفع رأسه وجهر بين السجدين ثم سجد ثانيا وجهر بالتسبيحات كالأول
 مع ماضم اليها من الادعية ثم قام الى الركعة الثانية فقرأ الفاتحة وسورة

المنافقين وفعل كفعله الأول وجلس للتشهاد فقرأ شيئاً كثيراً ما فيه من
 تشهدنا الا السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته وهذا أيضاً جهر به ثم
 سلم على اليمين فقط واضعاً يديه على رأسه .. ثم جاءت من طرف الشاه حلويات
 كثيرة وحصلت إذ ذاك غلبة وازدحام بحيث وقفت عمامة الملبأشي من
 رأسه وجرحت سبابته فسألت لم هذا الازدحام والمغالبة فقيل لي ان الشاه
 اذا سمع ازدحامهم ومغالبتهم يحصل له انبساط وسرور فلهذا ترى الخوانين
 والعلماء يتزاحون ويتغالبون ثم خرجنا .. فقال الاعتماد كيف رأيت الخطبة
 والصلاة فقلت أما الخطبة فلا كلام فيها وأما الصلاة فهي خارجة عن
 المذاهب الاربعة على غير ما شرط عليهم من انهم لا يتعاطون أمراً خارجاً
 عن المذاهب الاربعة فينبغي للشاه أن يؤدب على ذلك فأخبر الشاه فنصّب
 وأرسل مع الاعتماد يقول لي اخبر أحمد خان اني أرفع جميع الخلافات حتى
 السجود على التراب .. واجتمعت مع الملبأشي عصر يوم الجمعة وتذاكرنا في
 خصوص مذهب جعفر الصادق فقلت إن المذهب الذي تعبدون عليه
 باطل لا يرجع الى اجتهاد مجتهد فقال هذا هو اجتهاد جعفر الصادق فقلت
 ليس لجعفر الصادق فيه شيء وأنتم لا تعرفون مذهب جعفر الصادق قال
 قلتم ان في مذهب جعفر الصادق تقية فلا أنتم ولا غيركم يعرف مذهب
 لاحتمال كل مسألة أن تكون تقية فانه يلغى عنكم ان له في البر اذا وقفت
 فيها نجاسة ثلاثة أقوال أحدها انه سئل عنها فقال هي بحر لا ينجسه شيء
 ثانيها انها تنزح كلها ثالثها يخرج منها سبعة دلاء أم ستة فقلت لبعض
 علمائكم كيف تصنعون بهذه الأقوال الثلاثة فقال مذهبننا ان الانسان اذا
 صارت له أهلية الاجتهاد يجتهد في أقوال جعفر الصادق فيصحح واحداً

منها فقلت وما يقول في الباقي قال يقول انها تقية فقلت اذا اجتهد واحد
 فصحيح غير هذا القول فاقول في القول الذي صححه المجتهد الاول فقال
 يقوله انه تقية فقلت اذا ضاع مذهب جعفر الصادق اذ كل مسألة تنسب
 له يحتمل أن تكون تقية اذ لا علامة تميز بين ما هو للتقية وبين غيره
 فاقطع ذلك العالم فاجوابك انت فاقطع هو ايضا .. ثم قلت له فان قلتم
 ليس في مذهب جعفر الصادق تقية فهو ليس المذهب الذي أنتم عليه
 لانكم كلكم تقولون بالتقية فاقطع الملاحثي .. ثم ذكرت له دلائل غير
 هذا تدل على ان الذي في أيديهم ليس بمذهب جعفر الصادق ثم أذن
 لي بالمواد الى بغداد وأرسل معي صورة الجريدة وصورة الخطبة فلاجل
 هذا الذي حدث عزمت على الحج اللهم يسر ذلك انتهى ملخصا من رحلته
 .. تمت هذه النسخة اللطيفة على يد أقل الطلاب الذين على بن السيد
 سليمان المشهور بابن الطويل غفر الله له ولوالديه ولجميع المسلمين وذلك في
 اليوم الخامس عشر في شهر ربيع الاول من شهور السنة الثانية والعشرين
 والثلاثمائة والالف بعد هجرة من له الشرف الاعظم



تم كتاب الحجج القطعية لاجتماع الفرق الاسلاميه

وبليه كيفية المناظرة مع الشيعة والرد عليهم

والحمد لله أولا وآخرا وصلى الله

على سيدنا محمد وآله

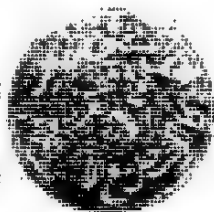
وصحبه وسلم

رسالة في كيفية المناظرة مع الشيعة والرد عليهم

تأليف

العالم الفاضل السيد احمد بن زيني دحلان مفتي الشافعية كان

بمكة المحمية تغمده الله برحمته ورضوانه



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم
أجمعين .. أما بعد فهذه كلمات كنت سمعتها من شيخنا رحمه الله تعالى
كان يذكرها ويكررها كثيراً في مجالس متفرقة ويقرر كثيراً منها في
دوره نصحا للمسلمين وشفقة من ان يدخل عليهم بعض أهل البدع
والبدع شيئاً من الشبهات الخلة بعقيدة أهل السنة والجماعة لا سيما انه كان
يرى كثيراً من أهل البدع يأتون الى مكة بقصد الحج ويختلط بهم كثير
من أهل السنة فيلقون اليهم بعض الشبهات التي يستندون اليها في زيفهم
وضلالهم فكان الشيخ رحمه الله يحذر الناس كثيراً من مخالطة أهل
البدع ويقرر لكثير من طلبة العلم كثيراً من الدلائل التي يستدل بها
أهل السنة. ويعلّمهم كيفية البحث والمناظرة مع أهل البدع بالطرق العقلية
والنقلية في مدة اقامته بمكة ما كان أحد من المبتدعة يستطيع أن يظهر نفسه
ولا أن يتكلم ظاهراً بشيء مما يضره في نفسه خوفاً من الشيخ رحمه الله

تعالى .. وكذلك الذين يخالفون المذاهب الاربعة ويدعون الاجتهاد كانوا
 يخافون منه غاية الخوف .. وكذلك طائفة الوهابية فكان رحمه الله تعالى
 حجة على جميع المخالفين .. فكان رحمه الله تعالى يقول في كيفية مناظرة
 المخالفين لاهل السنة والزامهم بالحجج العقلية والنقلية .. لا يخفى على كل
 متناظرين في فن من الفنون انه لا بد لهما من أصل يرجعان اليه عند
 الاختلاف يكون متفقا عليه عندهما فاذا كانت المناظرة مثل بين حنفى
 وشافعى في مسألة فقهية فانهم ما يرجعان الى الكتاب أو السنة أو الاجماع
 أو القياس فن أقام دليله منهما بواحد من هذه وعجز الآخر كانت الغلبة له
 أعنى من أقام الدليل وأما اذا لم يكن لهما أصل يرجعان اليه عند الاختلاف
 يكون متفقا عليه عندهما بان كان كل منهما يرجع الى أصل لا يقول به الآخر
 فلا تمكن المناظرة بينهما فاذا كانت المناظرة بين سنى وغيره من المبتدعة
 من أي طائفة كانت فلا بد أن يتفقا قبل المناظرة على أصل يرجعان اليه عند
 الاختلاف فان كان المبتدع لا يقول بالعمل بكتب أهل السنة ولا بقول الائمة
 الاربعة وغيرهم من المحدثين وغيرهم من أهل السنة فلا بد من أن السنى يحتج
 باللطف وحسن السياسة حتى يلزمه أولا بالالزامات العقلية التى تلجئ به الى
 الاقرار والاعتراف بأصل يكون مرجعا عند الاختلاف كالقرآن العزيز كأن
 يقول أهل تؤمن بان ما بين دفتى المصحف كلام الله المنزل على سيدنا محمد
 صلى الله عليه وسلم المتعبد بتلواته المتحدى بأقصر سورة منه فان أنكر
 ذلك أو شك فيه كفر فلا يحتاج الى المناظرة معه بل تجرى عليه أحكام
 الكافرين وكذا ان أعتقد أن فى القرآن تفسيرا وتبيلا لأنه مكذب لقول
 الله تعالى (انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون) واذا أقر واعترف .. وقال

أو من بان ما بين دفتي المصحف كلام الله تعالى المنزل على سيدنا محمد صلى
 الله عليه وسلم المتعبد بتلواته المتحدى بأقصر سورة منه يتلو عليه أو يكتب
 له في ورقة بعض الآيات التي أنزلها الله تعالى ثناء على الصحابة رضي الله
 عنهم كقوله تعالى في سورة الانفال (يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك
 من المؤمنين) وقوله تعالى في سورة التوبة (لكن الرسول والذين آمنوا معه
 جاهدوا بأموالهم وأنفسهم وأولئك لهم الخيرات وأولئك هم المفلحون)
 أعد الله لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ذلك الفوز العظيم)
 وكقوله تعالى في سورة التوبة أيضاً (والسابقون الأولون من المهاجرين
 والانصار والذين أتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم
 جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً ذلك الفوز العظيم) وكقوله
 تعالى في سورة الفتح (لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت
 الشجرة فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأثابهم فتحاً قريباً) وكقوله
 تعالى في سورة الفتح أيضاً (محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار
 رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً سيماهم في
 وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الإنجيل كزرع
 أخرج شطأه فآزره فاستغاث فاستوى على سوقه يعجب الذراع ليعظ بهم
 الكفار وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرًا عظيماً)
 وكقوله تعالى في سورة الحديد (لا يستوي منكم من أنفق قبل الفتح
 وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله
 الحسنى) مع قوله تعالى في سورة الانبياء (ان الذين سبقتم منكم منكم
 أولئك عنها مبعدون) ويتلو عليه أيضاً قوله تعالى في سورة الحشر (للفقر

المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا
 وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون .. ثم بعد تلاوة هذه الآيات
 أو كتابتها في صحيفة يقول له النبي هذه الآيات من القرآن العزيز أنزلها الله
 تعالى متشابهة على أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وشاهدوا لهم أنهم صادقون
 ونجراً أن لهم الجنة وقد أقرهم الله بالآيات التي فيها ترك الطعن عليهم
 والقدح فيهم لأنك إن فعلت ذلك كنت تكذب بما تضمنته هذه الآيات
 وتكذب آيات الله كفر فاقوله في ذلك .. قال قال إن هذه الآيات لا تشملهم
 .. فلما يدفع ذلك قوله تعالى (وكلا وعد الله الحسنى) وعلى فرض إرخاء
 العنان وتسلية الناس لا تشملهم يشترط من نزلت فيهم فإن النبي صلى الله عليه
 وسلم بعثه الله فدعا الناس إلى الله تعالى ومكث فيهم ثلاثاً وعشرين سنة
 ينزل عليه القرآن ويتلو عليهم ويعلمهم الأحكام والشرائع فآمن به خلق
 كثير .. ولما توفاه الله تعالى كان عددهم نحو مائة ألف وأربعة وعشرين
 ألفاً وأمر فيهم هذه الآيات فيها مدحهم والثناء عليهم وشهد لهم بأنهم
 صادقون وأن لهم الجنة .. وكذلك جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم أحاديث
 كثيرة تشهد لهم بذلك بعض تلك الأحاديث عامة وبعضها خاصة بناس
 مذكورين فيها أسماؤهم فهل هذه الآيات عامة لهم جميعاً أو خاصة ببعضهم
 .. قلنا تلك الخاصة ببعضهم فمن ذلك البعض هل هو معلوم أو مجهول وهل
 هو كثير أو قليل وهل منهم الخلفاء الأربعة وبقية المشركين والساقون
 الأولون من المهاجرين والأنصار كأهل بدر وأحد وبيعة الرضوان أم لا
 .. قلنا قال أنها عامة للجميع وجب عليه أن يعتقد نزاهتهم عما يمتقده فيهم
 ويقول كلما وقع بينهم من الاختلاف ويحمله على الاجتهاد وطلب الحق وأن

المصيب منهم له أجران والمخطئ له أجر واحد كما جاء ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم وأن يعتقد أنهم لا يجتمعون على ضلال كما ثبت ذلك أيضاً عن النبي صلى الله عليه وسلم فإن لم يفعل ذلك كله كان مكذباً بالآيات والأحاديث التي جاءت في الثناء عليهم والشهادة لهم بالصدق والاخبار بأن لهم الجنة. وإن قال إن تلك الآيات والأحاديث في بعض منهم والسابقون فسقة أو مرتدون .. يسأل عن هذا البعض الذين نزلت فيهم تلك الآيات هل هم معروفون معينون بأسمائهم وألقابهم أم لا .. وهل هم كثيرون أم قليلون .. وهل منهم الخلفاء الأربعة وبقية العشرة وأهل بدو وأحدوية الرضوان أم لا .. فإن قال أنهم كثيرون وأن هؤلاء المذكورين داخلون فيهم لزمه أيضاً أن يعتقد نزاهتهم إلى آخر ما تقدم والا كان مكذباً بالآيات والأحاديث التي جاءت في الثناء عليهم .. وإن قال أنهم قليلون خمسة أو ستة كما اشتهر عند الرافضة .. يشل فيقال له ما فعل الباقيون .. فإن قال أنهم ارتدوا أو فسقوا بعد النبي صلى الله عليه وسلم .. فقل له إن الله تعالى قال في حق هذه الأمة (كنتم خير أمة أخرجت للناس) فكيف يقول عاقل بأنهم خير أمة أخرجت للناس وقد مكث فيهم نبينهم ثلاثاً وعشرين سنة يتلو عليهم القرآن ويطلبهم الأحكام .. ثم يرتدون بعد وفاته وهم نحو مائة ألف وأربعة وعشرين ألفاً ولم يبق منهم على الإسلام إلا خمسة أو ستة فإن ذلك يقتضي أنهم أحببت الله أخرجت للناس لا أنهم خير أمة أخرجت للناس وقد أثبت الله عليهم في كتابه وكذا نبيه صلى الله عليه وسلم في أحاديث كثيرة عموماً وخصوصاً ما سمعنا كثيراً منهم بأسمائهم وحذر الأمة من سبهم وتقيصهم وبعضهم فيكون ذلك كله كذباً منه صلى الله عليه وسلم وحاشاه من ذلك فإنه معصوم من

الكذب وسائر المحرمات والمكروهات فالحكم بإرتدادهم أو فسقهم الانحوا
خمس أو ستة منهم تكذيب لقول الله تعالى (كنتم خير أمة أخرجت
للناس) وتكذيب لثناء النبي صلى الله عليه وسلم عليهم مع قوله صلى الله عليه
وسلم خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم .. فان صمم على
اعتقاده ولم يتقدم هذا الالتزام فلا يجري معه مناظرة بل لا ينبغي أن يخاطب
لانه غير عاقل بل غير مسلم .. ويجب على كل حاكم طاعل أن ينتقم منه بما
يقدر عليه من الأهابة ولو بالقتل فان الذي يعتقد ارتداد أصحاب النبي صلى
الله عليه وسلم الانحوا خمسة أو ستة يستحق القتل لأن ذلك يستلزم إبطاله
للشريعة فانها إنما نقلها اليها عن النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه وكذلك
القرآن إنما وصل اليها من طريقهم ويلزمه تكذيب الآيات والاحاديث التي
جاءت في الثناء عليهم واذا لم يستحق مثل هذا القتل فمن الذي يستحقه .. وأما
إذا اعترف بأن الآيات والاحاديث التي جاءت في الثناء عليهم حق وأنها
فيهم جميعاً أو في الأكثر منهم ولأنهم الخلفاء الاربعة وبقية العشرة وأهل
بدر واحد وسبعة الرضوان فيجب عليه حينئذ أن يعتقد تراثهم عن كل ما قدح
فيهم .. ثم يصير البحث والمناظرة معه في بيان التفاضل بينهم واستحقاق
الخلافة .. ولا بد أيضاً قبل المناظرة أن يحدد بين المتناظرين أصل آخر
يكون المرجع اليه عند الاختلاف كالكتاب والسنة الصحيحة والاجماع
والقياس والمراد بالسنة الصحيحة ما صححه أئمة الحديث الثقات المشهورون
بين الأمة في مشارق الارض ومغاربها المشهود لهم بالعلم والمعرفة
والإتقان الذين أفنوا أعمارهم في تحصيل الحديث وتدوينه ورحلوا في
محملة إلى مشارق الارض ومغاربها وعرفوا الصحيح من الضعيف

والموضوع وعرفوا الرواة وميزوا الثقة الذي تقبل الرواية عنه من غيره وكل ذلك موضع مبسوط في كتب التواريخ والسير وطبقات العلماء بل ألفوا كتباً خاصة في أسماء الرجال طبقة بعد طبقة وذكر أوقافها صفاتهم وتواريخ ولاداتهم ووفاتهم وتفاوت درجاتهم في العلم ومن يقبل منهم ومن لا يقبل كل ذلك الحمد موضع مبين بغاية التوضيح والبيان . . . فإذا صارت المناظرة والاستدلال من أحد المتناظرين لا يقبل شيء من الروايات ولا من الرواة إلا من حكم الأئمة العارفون بقوله ولا تقبل رواية المجهول ولا من حكموا عليه بالضعف وعدم القبول ولا يقبل في الجرح والتعديل إلا قول الأئمة العارفين وأما غيرهم ممن لا معرفة له بالحديث أولم يذكره أحد من أئمة الحديث ولم يرجعوا له في رجال الحديث ولم يبينوا أوصافه فإنه لا يقبل قوله ولا روايته ولا تصحيحه ولا تضعيفه ولا جرحه ولا تعديله فإذا حصل الاشتباه في أحد تراجع كتب الأئمة فإن وجد مذكورا فيها بالعدالة والمعرفة والضبط قبلت روايته بعد تصحيح إسنادها إليه وإن وصف بعدم ذلك لم تقبل روايته وكذا لو لم يذكره أصلاً فإنه لا يقبل روايته ولا تصحيحه ولا تضعيفه ولا جرحه ولا تعديله . . . فإذا اتفق المتناظران على هذا الأصل أيضاً أمكنت المناظرة بينهما حيث ياراد ما يورده كل منهما وإقامة الدليل عليه من الكتاب أو السنة أو الاجماع أو القياس واستناد ذلك إلى الثقات من الأئمة وإلى كتبهم المشهورة . . . لم يتفقا على هذا الأصل لا تمكن المناظرة بينهما . . . وإذا حصلت المناظرة بينهما فيمكن السني حريصاً على إقامة البرهان والحجة على خصمه أو لا بالآيات القرآنية التي تلزم خصمه الاعتراف بنزاهة الصحابة عما يقدر فيهم وفي عدالتهم . . . ثم بالأحاديث النبوية الدالة على ذلك أيضاً ولا يذكر له شيئاً من

الاحاديث الا بعد الزامه بما تضمنته الآيات القرآنية فان البحث مع المبتدعة
 في الاحاديث قبل الزامهم بما تضمنته الآيات لا ينتج بفائدة .. وكذلك البحث
 معهم قبل تقرير المرجع عند الاختلاف على الوجه المذكور آتيا لا ينتج بفائدة
 لأن أدلتهم التي يستدلون بها على مطالبهم كلها تمويهات لا يحصل لها عند
 التحقيق ولهم أكاذيب واحاديث ينسبونها الى سيدنا علي رضي الله عنه والى
 أهل البيت لا يثبت شيء منها عند التحقيق .. وأما أهل السنة فمقدمهم
 أدلة كثيرة على معتقدهم منسوبة الى الأئمة الثقات وكثير منها منسوبة
 بالاسايد الصحيحة الى سيدنا علي رضي الله عنه وعلماء أهل البيت لا يمكنهم
 الطعن في شيء منها .. وأما شبهات المبتدعة واستناداتهم التي يستندون اليها فلا
 يقبلها منهم الا جاهل غير مطلع على كتب الأئمة الذين يكون المرجع اليهم
 عند الاختلاف .. وأما العالم بالمعرفة والاطلاع فانه يضيف لهم كل دليل يستندون
 اليه بخالفا لمذهب أهل السنة ويقيم لهم على ذلك الحجج الواضحة والبراهين
 القاصحة فالعاقل لا يثبت نفسه معهم في المناظرة قبل تمهيد الأمر على الوجه
 الذي ذكرناه .. ولا بد أن يقرر لخصه انه اذا حصل اختلاف في معاني بعض
 الآيات والاحاديث يكون المرجع فيه تفسير ذلك وبيانه تفاسير الأئمة
 المشهورين بالعلم والمعرفة والأتقان وشروح الاحاديث المنسوبة أيضاً للأئمة
 المشهورين بالعلم والمعرفة والأتقان ولا يفسر شيئاً من الآيات والاحاديث
 بالرأي قبل معرفة كلام الأئمة المذكورين فان الأخذ بظواهر الآيات
 والاحاديث قبل عرضها على كلام الأئمة أصل من أصول الكفر كما صرح
 بذلك كثير من الأئمة منهم الامام السنوسي في شرحه على أم البراهين فلا يجوز
 تفسير شيء من الآيات والاحاديث بالرأي ولا حملها على معاني لم نص عليها

الأئمة المعبرون فلا بد في ذلك كله من النقل عن الأئمة المجتهدين في الدين
 العارفين بعماني الكتاب المبين وبأحاديث النبي الأمين صلى الله عليه وسلم
 وعلى آله وصحبه أجمعين .. فليس لنا أن نقول هذه الآية تدل على كذا وهذا
 الحديث يدل على كذا إلا بالنقل عن الأئمة المعتمدين لانا لسنا من أهل
 الاجتهاد ولا الاستنباط .. وقد ذكر العلماء أن مرتبة الاجتهاد قد انقطعت
 بعد عصر الأئمة الاربعة فلم يوجد بعدهم من فيه أهلية للاجتهاد المطلق
 .. قالوا وأدعاها الامام محمد بن جرير الطبري وكان اماما جليلا في القرن الرابع
 فلم يسلموا له بلوغه مرتبة الاجتهاد المطلق وكان متضلعا من العلوم عارفا
 بالمنطوق والمفهوم فاذا كان مثل هذا الامام لم يسلم له الاجتهاد المطلق فما بالك
 بغيره انما عززت رتبة الاجتهاد بعد عصر الأئمة بعمد المهد وضعف العلم بالنسبة
 الى زمنهم لأن المجتهد المطلق له شروط كثيرة منها أن يكون ممتلئا بالعلوم
 عارفا بالمنطوق والمفهوم وبالناسخ والمنسوخ والحكم والتشابه والجمل
 والمبين وغير ذلك من الاقسام ولا بد أيضا من أن يكون عارفا بالحديث وأنواعه
 من صحيح وحسن وضعيف ومنسوخ وغير ذلك وعارفا بالرجال المقبول
 منهم وغير المقبول ومطلما على أقوال الصحابة والتابعين وبقية الأئمة المجتهدين
 وعلى ما قرروه في الآيات والاحاديث وعارفا بما أخذهم وكيفية استنباطهم
 والقواعد التي بنوا عليها أقوالهم في كل مسألة وغير ذلك مما ذكر العلماء في
 شروط الاجتهاد وكل ذلك في هذه الاعصار أصعب من خراط القتاد لطول
 المدة بيننا وبينهم مع ضعف العلم وغلبة الجهل فلا يجوز لاهل هذه الاعصار
 الاجتهاد والاستنباط في شيء من الآيات والاحاديث بل يجب عليهم الأخذ
 بأقوال أئمة الدين واتباعهم في كل ما يقولون من الاحكام الفقهية وتفسير

الآيات القرآنية والاحاديث النبوية ولو لم نقل ذلك لزم الزبح والصلال
 والاحاد في الدين لأن كثيراً من الآيات والاحاديث يعارضها مثلها من
 الآيات والاحاديث ولا اطلاع لتفسير المجتهدين على ذلك الا بالنقل عنهم
 وبعضها منسوخ وبعضها مخصص وبعضها مجمل وبعضها متشابه الى غير ذلك
 من الافسار وكل ذلك لا يعرف الا بالاثمة المجتهدون ولا نعرفه نحن الا
 بالنقل عنهم فلذلك كان الاخذ بالطواهر قبل معرفة كلام الاثمة أصل من
 أصول الكفر وبعض الآيات والاحاديث تكون عند الاثمة محمولة على معان
 ظهرت لهم بادلة وقرائن خفيت علينا فلا يجوز لنا مخالفتهم فيها.. ولندكر
 شيئاً من الأمثلة التي تعارضت فيها الأحاديث واجاب الاثمة عن تعارضها
 وحملوا كلامها على معنى صحيح.. فمن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم على سيد
 العرب ائني اخذ بظاهره وجهل على عمومه فربما يستدل به المخالف على أفضلية
 علي على أبي بكر رضى الله عنهما على استحقاقه الخلافة قبله مع ان ذلك
 معارض بالادلة الكثيرة التي هي أصح وأقوى في الدلالة على أفضلية أبي
 بكر واستحقاقه التقدم في الخلافة فانه قد صحت أحاديث كثيرة على أن أبا
 بكر رضى الله عنه أفضل الخلائق بعد الانبياء عليهم الصلاة والسلام وانه
 أحق بالخلافة وكل ذلك مبسوط في كتب ائمة أهل السنة فحينئذ لا يجوز
 حمل قوله صلى الله عليه وسلم على سيد العرب على عمومه لكل شئ حتى
 يعارض ذلك حمله الاثمة على ان هذه السيادة في شئ مخصوص كالنسب
 مثلاً والاتصال بالنبي صلى الله عليه وسلم فجمعوا بين النصوص بهذا الحمل
 ليندفع التعارض.. ومن ذلك أيضاً قوله صلى الله عليه وسلم سدوا كل خوخة
 في المسجد الا خوخة أبي بكر رضى الله عنه قال الاثمة من أهل السنة ان

في ذلك إشارة الى انه الخليفة بعده فأمر صلى الله عليه وسلم بابقاء خوخة داره
غير مسدودة حتى يسهل عليه الدخول للمسجد ليصلي بالناس لأن الخليفة هو
الذى يصلي بالناس وكل أمير كان يؤمره صلى الله عليه وسلم على جماعة كان
يأمره بالصلاة بهم .. قالوا ولا يعارض هذا الحديث قوله صلى الله عليه وسلم
سدوا كل باب في المسجد الا باب علي رضي الله عنه لأن الحديث الاول
أصح اسناداً وشرط التعارض التساوي ولأنه قاله صلى الله عليه وسلم في
مرضه الذي توفي فيه حين قال مروا أبابكر فليصل بالناس وأما حديث علي
رضي الله عنه فقد قاله النبي صلى الله عليه وسلم قبل ذلك ولأن بيت علي
رضي الله عنه كان ملاصقاً لحجرة النبي صلى الله عليه وسلم وليس له طريق
الى المسجد الا بفتح باب من يئته الى المسجد وأما أبو بكر رضي الله عنه
فانه كان له طريق الى المسجد من غير احتياج الى فتح الخوخة وانما أمر بفتح
الخوخة ليسهل تروده الى المسجد ليصلي بالناس فلا تحصل له مشقة بسلوك
طريق آخر .. وهناك أمثلة كثيرة يطول الكلام بدكرها ولو كان الاخذ
بظواهر القرآن جائز من غير عرضه على كلام الأئمة لاشكل كثير من
الآيات .. من ذلك قوله تعالى (انك لا تهدي من أحببت) مع قوله تعالى
(وانك لا تهدي الى صراط مستقيم) فينبغي بحسب الظاهر تعارض يندفع بما
قرره الأئمة في ذلك .. قالوا ان معنى قوله تعالى وانك لا تهدي انك تدل الخلق
على الله وتدعوهم الى الايمان به ومعنى قوله تعالى انك لا تهدي من أحببت انك
لا تخلق الهداية في قلوبهم لأن الخلق لذلك هو الله تعالى .. وأمثال ذلك في
القرآن كثير فليس لنا ان نعدل عن كلام الأئمة ونأخذ ذلك بالرأى فمن فعل
ذلك كان من الضالين الهالكين .. فيجب على كل من لم يبلغ درجة الاجتهاد

أن يقلد واحداً من الأئمة الأربعة الذين أجمعت الأمة على صحة مذاهبهم وهم
 الإمام أبو حنيفة النعمان والإمام مالك بن أنس والإمام الشافعي محمد بن النوفلي
 والإمام أحمد بن حنبل رضي الله عنهم فهم واتباعهم هم أهل السنة والجماعة وكانت
 المذاهب في زمن التابعين واتباعهم كثيرة مثل مذهب الأوزاعي وسفيان
 الثوري وشيبان بن حنيفة والشافعي بن زهير وغيرهم ولكن غير الأربعة
 اندرست مذاهبهم ولم تعرف الآن قواعد مذاهبهم التي أسسوا عليها كل
 مسألة فلذلك امتنع تقليد أحد منهم الآن بخلاف المذاهب الأربعة فإنها
 تدون مذاهبهم وأسس قواعدها وورد عليها أنظار العلماء قروناً كثيرة
 وانعقد الإجماع على صحتها ولا تجتمع الأمة على ضلال لقوله صلى الله عليه وسلم
 لا تجتمع أمتي على ضلال واستند الإمام الشافعي لكون الإجماع حجة من
 قوله تعالى (ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل
 المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وسأت مصيراً) والمراد من الإجماع الذي
 يكون حجة وهو إجماع أهل السنة والجماعة ولا عبرة بغيرهم من المبتدعة
 والفرق الضالة فإن أهل السنة والجماعة هي الفرقة الجارية على ما كان عليه
 النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بأن الأمة
 ستفرق على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة وهي التي تكون
 على ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وإذا نظرت تجد أهل السنة
 هم الذين قاموا بنصرة الشريعة ودونوها وألفوا الكتب في إيضاها وبيانها
 وتحقيقها من كتب التفسير والحديث والفقه والنحو وغير ذلك من العلوم
 النافذة والمعقولة أما غيرهم فليس لهم شيء من ذلك وإن وجد لهم شيء من
 التأليف فعلى سبيل الندرة وملؤا كتبهم بأكاذيب وقبحات تقتضي إبطال

الشريعة ورفضها والظن على ناقلها من الصحابة وغيرهم وقد قال صلى الله
 عليه وسلم عليكم بالسواد الاعظم فاتما يا كل الذئب من النعم للقاصية والسواد
 الاعظم هم الجماعة الكثيرة وهم أهل السنة والجماعة فإياك أن تفارقهم فتكون
 من الهالكين. ثم إن العلماء قسموا المجتهدين إلى مجتهد مطلق ومجتهد مذهب
 ومجتهد فتوى. فالمجتهد المطلق من كانت له ملكة وأهلية للاستنباط كل مسألة
 من الكتاب والسنة والاجماع والقياس الصحيح كالأئمة الاربعة رضى الله
 عنهم. ومجتهد المذهب من كانت له ملكة وأهلية للاستنباط من قواعد امامه
 فاذا عرضت عليه مسألة لم ينص عليها امامه يستنبطها من قواعد مذهبه ورعا
 انه يقتدر أن يستنبط بعض المسائل من الكتاب والسنة والاجماع والقياس
 لكن لا يقدر على ذلك في كل مسألة وذلك كأصحاب الأئمة كلبي يوسف
 ومحمد صاحبي الامام أبي حنيفة والليثي والربيع صاحبي الامام الشافعي وهكذا
 أصحاب بقية الأئمة ولو كانوا يقتدرون على استنباط كل مسألة من الكتاب
 والسنة أو الاجماع أو القياس لكانوا مجتهدين اجتهدا مطلقا ولا يقتدون
 أئمتهم فهذا هو الفرق بينهم وبين المجتهد المطلق. وأما مجتهد الفتوى فهم
 أصحاب الترجيح للاقوال من أرباب المذاهب وهم من كملوا في العلم والمعرفة
 ولم يصلوا الرتبة مجتهد المذهب ومجتهد الفتوى كثيرون كالرافعي والزيدي
 وابن حجر والرملي في مذهب الشافعي. وأما من لم يصل إلى رتبة علمهم فلا
 يجوز له الترجيح بل لا يجوز له الا مجرد النقل عنهم وكان شيخنا رحمه الله
 يتعجب ممن يدعون الاجتهاد والأخذ من الكتاب والسنة في هذا العصر
 ويقول إنما حرم على ذلك الجهل المركب لأنهم ليس فيهم شيء من شروط مجتهد
 الفتوى فضلا عن شروط مجتهد المذهب فضلا عن شروط المجتهد المطلق

وما لبس عليهم الشيطان ففارقوا السواد الاعظم وصاروا يجهلون وربما
 خرقوا اجماع الأئمة الأربعة في بعض المسائل وانما أشكل عليهم شيء من الآيات
 والحديث يرجعون الى كتب التفسير وشروح الحديث ويأخذون بما
 يقولون ويقلدوهم في ذلك مع أن مؤلفي التفسير وشروح الحديث الذين
 أخذوا بأقوالهم وقلدوهم كلهم مقلدون فهم ما رضوا بتقليد الأئمة الأربعة
 وقلدوا بعض اتباعهم وكل ذلك دليل على جهلهم وقرعوا كتب العلم لعرفوا
 قدر أنفسهم فلا حول ولا قوة الا بالله... فيجب على ولاية الأمر وفقهم الله
 بكل خير أن يمنعهم من ذلك التخييط ويأمرهم بالدخول في السواد
 الأعظم بتقليد أحد الأئمة الأربعة ورضى الله عنهم... وانما كان بعض أهل
 السنة من المقلدين لأحد الأئمة الأربعة وقع في قلبه شيء من شبهة المبتدعة
 الطاعين في الصحابة رضى الله عنهم وأردت مناظرته فآزره أولا بأن الأئمة
 الأربعة الذين منهم امامه كلهم ينفقون نزاهة الصحابة وترتيبهم في الفضل على
 ما تقدم في الخلافة فيجب عليه أن يتبع امامه الذي قلده فان لم ينفع فيه
 ذلك تقيم عليه الحجة التي أقمتها على المبتدعة من الآيات والأحاديث... ويبنى
 ان يشبهه من أهل السنة لغيره من أهل البدعة لأشياء هي أهم من غيرها
 فيستحضرها حال المناظرة ليلزم الخصم بها... منها أن انكار صحة أبي بكر
 كفر لأنها مذكورة في القرآن في قوله تعالى (اذ يقول لصاحبه لا تحزن
 ان الله معنا) فأجمعت الأمة أن المراد بالصاحب في الآية أبو بكر رضى الله
 عنه وكذا انكار براءة عائشة رضى الله عنها كفر لأن الله أنزل عشر
 آيات في سورة النور في براءتها فمن أنكر براءتها فهو كافر ولا يجوز
 لعرض لها شيء يقتضي النقص بل يجب محبتها والترضى عنها لأن النبي صلى

الله عليه وسلم أننى عليها وقال خذوا شطر دينكم عنها وأخبر أن الله رزقها
 إياها وأنها زوجته في الدنيا والآخرة كل ذلك ثبت بالأحاديث الصحيحة
 التي لا يمكن الطعن فيها فالتعرض لها تكذيب بأحاديث النبي صلى الله عليه
 وسلم .. ومن تأمل الآيات التي نزلت في برائتها وعرف معناها علم أنها
 صديقة بنت صدیق وان لها قدراً عظيماً عند الله تعالى قال الله تعالى في بعض
 الآيات التي نزلت في برائتها (والطيبات الطيبين والطيبون الطيبات أولئك
 مبرؤون مما يقولون لهم مغفرة ورزق كريم) وقال تعالى تهديداً للقاذفين
 (ان الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات لعنوا في الدنيا والآخرة ولهم
 عذاب عظيم يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون يومئذ
 يوفيهم الله دينهم الحق ويعلمون ان الله هو الحق المبين) قال كثير من المفسرين
 منهم الزمخشري من تصفح القرآن وتبعه لم يجد فيه آية فيها تهديد مثل هذا
 التهديد ولا تخويف مثل هذا التخويف وذلك دليل على رفعة قدر عائشة رضي
 الله عنها عند الله تعالى وتعظيم شأنها وتعظيمها تعظيم للنبي صلى الله عليه وسلم
 .. واعلم ان أدلة تفضيل الخلفاء الأربعة رضي الله عنهم على حسب ترتيبهم في
 الخلافة الذي هو مذهب أهل السنة كثيرة وهي صحيحة متواترة وثابتة على
 علي رضي الله عنه وأكابر علماء أهل البيت ونقل ذلك عن علي رضي الله عنه
 الجم الغفير من أصحابه وقالوا انه كان يخطب في زمن خلافته على منبر الكوفة
 ويقول ان أفضل الخلق بعد النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر وعمر وكل
 ذلك مبسوط في كتب الأئمة وانكاره محض عناد ومكابرة فاذا اراد المناظر
 المخالف بيان ذلك يوضح السني له ذلك مما هو مذکور في كتب الأئمة
 .. وأما أحقية تقديم أبي بكر رضي الله عنه في الخلافة فكذلك لأهل السنة

في ذلك أدلة كثيرة من الكتاب والسنة بعضها صريح وبعضها بالإشارة وقد
ثبت عن علي رضي الله عنه الاعتراف بحقية خلافة أبي بكر وعمر وعثمان
رضي الله عنهم ونقل ذلك عن الحم الغفير من أصحابه حتى صار ذلك متواتراً
فإنكاره محض عناد ومكابرة فإذا أراد المخالف بيان ذلك يوضح له السني ذلك
مما هو مذكور في كتب الأئمة... ولا بد للسني أن يقيم الحجة والبرهان على
المخالف في بطلان التهمة التي ينسبونها لعل رضي الله عنه وهو يرى، منها لأن
نسبة التهمة إليه يستلزم نسبة الذل والجنون له حاشاه الله من ذلك بل يستلزم
نسبة ذلك لجميع بني هاشم حاشاهم من ذلك فإن علياً رضي الله عنه كان في
قوة ومنعة بهم لو أراد الخلافة زمن الخلفاء الثلاثة قبله أو كان عنده نص أو
رأى أنه أحق منهم بها لتأزعم فيها ولو وجد من يقوم معه وينصره في ذلك
ولكنه عرف الحق في ذلك وانقاد له كما جاء التصريح عنه بذلك في أحاديث
كثيرة بأسانيد صحيحة ولم يترك ذلك تقية كما يقولون ولو كان عنده نص
لاطاعه ولم يكنه ولما انقضت خلافهم وجاء الحق ونازعه من ليس مثله
حاربه وقاتله ولم يترك ذلك تقية فنسبة التهمة إليه فيها تحقير وإذلال له أعاذه
الله من ذلك ولم يمت نسبة التهمة له لم يوثق بشيء من كلامه فإن كل شيء
يقوله أو يفعله يحتمل حينئذ أن يكون تقية حاشاه الله من ذلك... ثم إن
الرافضة قبحهم الله تجرؤاً على النبي صلى الله عليه وسلم ونسبوا التهمة أيضاً
إليه فأنهم لما أقیمت عليهم الحقيقة الواضحة في حقبة خلافة أبي بكر رضي
الله عنه التي منها حديث مروا أبا بكر فليصل بالناس وكان معلوماً علماً
ضرورياً عند الصحابة رضي الله عنهم أن الأمير هو الذي يصل بالناس
فهموا من ذلك أنه الخليفة بعده وكان ذلك الحديث مستفاضاً متواتراً

لا يمكن انكاره ومروى عن كثير من الصحابة منهم على رضى الله عنهم طرق كثيرة صحيحة... قالوا انما قال النبي صلى الله عليه وسلم ذلك تقية قلوبهم الله اني يؤفكون مع ان لاهل السنة أدلة كثيرة على تقديم أبي بكر رضى الله عنه في الخلافة ولو فرض انه لم يوجد دليل الاحديث الأمر له بالصلاة بالناس لكان كافيا كيف وقد انضم الى ذلك اجماع الصحابة على صحة خلافة ولا تجتمع الأمة على ضلال كما جاء ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم وسمع من علي رضى الله عنه التصريح بأنهم دخلوا في بيعة أبي بكر رضى الله عنه لم يخط منهم أحد فاقول بعدم صحة خلافة يستلزم تحطئة جميع الصحابة رضى الله عنهم واجتماع الأمة على ضلال وحاشاهم من ذلك ويستلزم أيضاً تكذيب النبي صلى الله عليه وسلم في أحاديث كثيرة وفي أن أمته لا تجتمع على ضلال ويستلزم أيضاً تكذيب القرآن في شهادته لهم بالصدق في قوله (أولئك هم الصادقون) وفي اخباره باستحقاقهم الجنة الى غير ذلك من المحذورات التي لزم هؤلاء الضالين ويستلزم أيضاً ابطال الشريعة الأصلية انما وصلت الى الأمة بطريق الصحابة رضى الله عنهم بل يلزمهم أيضاً التشكك في صحة القرآن لأنه انما وصل اليها من طريقهم رضى الله عنهم... والحاصل أن مذاهب المبتدعة كلها خيالات وضلال... قال ابن الأثير في تاريخه الكامل عند ذكره دولة العبيديين أن المبتدعة انما قصدوا بالطمع في الصحابة الطمع في الشريعة لأنها انما وصلت اليها من طريقهم انتهى... وأما مذهب أهل السنة والجماعة فهو المذهب الحق الذي كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه بلا افراط فيها ولا تفريط ولا قدح في أحد الصحابة ولا تكذيب لشيء من القرآن والسنة فهو بالنسبة لمذهب المبتدعة خرج

من بين فرث و... سالكاً شاربين .. ومن كان من أهل العلم
والمعرفة نظر في أدلة أهل السنة وأدلة غيرهم عرف حقيقة ذلك إن
بور الله قلبه وأزال انطاس بصيرته .. ومن انظر في كتب
الحديث وتأمل في سيرته صلى الله عليه وسلم من حين بعثه الله تعالى إلى أن
توفاه علم منزلة الشيخين عليه وأهلهما كما أعظم المنازل لأنه كان
بهر بهما ويديهما ويستشعرهما وكانا يقضيان وقتان بحضورته ويراجعانه في
بعض الأمور وربما أنه أراد أن يفعل بعض الأشياء أو يأمر بها فيريان
أو يحذرهما خلاف ذلك فيراجعان النبي صلى الله عليه وسلم وقد يكرران
عليه المراجعة فيرجع إلى قولهما أو قول أحدهما ولو كان ذلك غير حق لما
رجع إليه وواصل عليه والا كان عاملاً خطأ أو مقراً عليه وهو معصوم من
ذلك .. والرافضة فبحمهم الله إذا اتهمتهم بالحجة بمثل ذلك يقولون إنما كان
... أحدهما تقية فلهذا الله أنى يؤفكون فإن القول بالتقية
يستلزم أن لا يوثق بشئ من أقواله أو أفعاله صلى الله عليه وسلم إذ لا ذلك
كله على هؤلاء من التقية فيلزمهم البطلان الشرعي والأحكام ولا يقال إن
مراجعة الشيخين أو أحدهما للنبي صلى الله عليه وسلم في بعض الأشياء
... أو مخالفة لأمره لانهما علما وصاه بذلك وصاروا به ورعته فيه وما
ذلك إلا أعظم لغزشهما عنده ونزل كثير من آيات القرآن موافقا لرأى غير
... عنه وعاتب الله نبيه صلى الله عليه وسلم في مخالفته وأمر في
صحة أسرى بدمركا هو مبسوط في كتب الأئمة ... بعث الله نبيه صلى الله
عليه وسلم كان أعظم قائم بنصرته ... رضى الله عنه فكان يعينه على
تبليغ رسالة ربه ويدعو الناس إلى الدخول في دينه ... عنه من يتعرض له

وناله من قريش أذى كثير كما هو مبين في كتب السير وكذلك عمر رضي
الله عنه كان من أعظم الثاقبين بنصرته بعد اسلامه في السنة السادسة من
البعثة فكان من أعظم الناس شدة على كفار قريش وإن كان قبل اسلامه
شديداً على المسلمين لكنه بعد أن أسلم كان من أشد الناس على الكفار
حتى أنزل الله عند اسلامه (يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من
المؤمنين) أي يكفيك من حصل اسلامهم فلا تبال بتأخير غيرهم وكون زوطا
عند اسلامه دليل على مزيد فضله حتى كأنه هو المقصود من الآية و...
وكان ابن مسعود رضي الله عنه يقول مازلتنا أعززة منذ أسلم عمر .. وكان
علي رضي الله عنه عند النبي صلى الله عليه وسلم صغيراً في أول بعثة النبي
صلى الله عليه وسلم وإن كان رضي الله عنه بعد أن كبر كانت معه النصرة
الماثورة والمواقف المشهورة لكنهما كانا مميزان عنه بالنصرة الحاصلة في بدو
الاسلام حين اشتدت وطأة قريش على المسلمين وكذا بقية العشرة السابغة
للالسلام ولو كان ملك من ملوك الدين اعانه بعض الناس على تأسيس ملكه
ونصرته على أعدائه حتى ظهر أمره وتم مراده لكان يحبه وفضله على كثير
من أقاربه فما بالك بهؤلاء السابغة بالاسلام الذين قاموا بنصرة النبي صلى
الله عليه وسلم حتى أظهر الله دينه على الدين كله .. والرافضة فبحم الله نظروا
الى القرابة وغفلوا عن هذه الاشياء واهملوا قول علي رضي الله عنه لا يجتمع
حبي وبغض أبي بكر وعمر في قلب مؤمن واهملوا الآيات والاحاديث التي
جاءت في فضل الشيخين وغيرهم من الصحابة فأداهم الأمر الى ابطال
الشريعة التي وصلت اليها من طريقهم .. ولما أهل السنة والجماعة فانهم لم يضعوا
حق القوابة ويعترفون بفضلها ولا يضعون حقوق الصحبة والموازاة

والنصرة للصحة فخطون كل ذي حق حقه ولما ثبت عندهم الآيات
والأحاديث الواردة في الثناء على الصحابة رضي الله عنهم أو لو اجمع ما وقع
بين الصحابة من الخلاف وحملوه على الاجتهاد وطلب الحق وحملوه على
أحسن المحامل وسلكوا به أحسن المسالك لأنهم لو طعنوا في أحد منهم كان
ذلك تكذيباً للآيات والأحاديث الواردة في الثناء عليهم ورفضاً للشريعة التي
حامت اليها من طريقهم فحكموا بعدم التهم كلهم وقبلوا كلما جاء مروياً عنهم
من الآيات والأحاديث.. ولا يجوز أن ينقل من الأكاذيب والحكايات التي
ينقلها المتبدعة وكذبة المؤرخين كلها كلها من المصنفات الفرق الضالة
يريدون بها توغير صدور المؤمنين على الصحابة رضي الله عنهم فلا يلتفت إلى
ذلك لأنهم يذهبون إلى تكذيب الأحاديث الواردة في الثناء عليهم
ولا يقبل إلا ما صحح بالأشهاد الصحيحة التي رواها ثقات الأئمة ومع ذلك
كأنهم يطلبون لها أحسن المحامل ويحملونها على الاجتهاد الذي يؤثر المصيب
فيه أجران والخطي أجرة واحدة.. ثم يحججوا عند اعتقاد التفاضل على الوجه المذكور
باعتقاد السبق لأن لا يعتد نقص في المفضول بالنسبة للمفاضل ولا يلاحظ ذلك
خط بل يعتد التفاضل مع اعتقاد أن الهكل بلغ غاية الكمال والفضل لأنهم
بالجماع - بالنبي صلى الله عليه وسلم ونصرته - أشرفت عليهم أنواره حتى
فضلوا على كل من يأتي بعدهم من بعدهم ساعة لواحد منهم مع النبي صلى الله
عليه وسلم خير من الدنيا وما فيها وذلك ثابت حتى لمن اجتمع به لحظة ولو
كان طرفة عين ميمز وليحذر المؤمن من اعتقاد نقص لأحد منهم أو التعرض
للمن من السب الذي ارتكبه كثير من المتبدعة لأن ذلك يوجب لعة فاعلو
لنوا صلى الله عليه وسلم فمن سبهم فليعه لعة الله والملائكة والناس أجمعين

مع ان المرتكبين لذلك يعترفون بأن السب ليس مأموراً به لاعلى الوجوب
 ولا على الندب ولو تركوه لم يسألهم الله عن تركه ولو كان السب طاعة مأموراً
 بها لأمر الله بسب ابليس الذي هو أشقى الخلق وسب فرعون وهامان
 وقارون وغيرهم من الكفرة فلو لم يلحق الانسان في عموه قط أحداً منهم
 لا يعاقبه الله ولا يسأله عن ترك السب فكيف هذا المبتدعة يرتكبون
 لعن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين نصره وبلغوا شريعته لأمته
 .. يروى ان سيدنا علياً رضي الله عنه تناظر مع بعض المشركين فقال
 له سيدنا علي رضي الله عنه ان صح ما تقول انت يعني ان الله يحب البعث نجوت
 أنا وانت وان صح ما أقول أنا من البعث نجوت أنا ولم يسمع من المشركين
 كل حال وانت على النظر فلم يقدرد ذلك المتناظر على جوابه .. فلذلك يقال للمستوع
 المتعرض لسب الصحابة المجيز له بالنسبة للمنافين وهم أهل السنة ان صح
 ما يقول المبتدعة من الجواز نجونا نحن وهم لانهم يسلمون ان تارك السب لا
 يسئل عن ذلك ولا يعاقب وان صح ما يقول أهل السنة من المنع لحال
 السنة وهلك أهل البسعة فأهل السنة ناجون على كل حال وأهل البدعة على
 خطر .. وهذا كله على سبيل الفرض وارجاء العنان في الجدول والافهم انما يكون
 قطعاً لتعرضهم لسب أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم .. ولو سئل اليهود وقيل
 لهم من خير الناس عندهم .. لقالوا أصحاب موسى عليه الصلاة والسلام .. ولو
 سئل النصارى وقيل لهم من خير الناس عندهم .. لقالوا أصحاب عيسى عليه
 الصلاة والسلام .. ولو سئل الفرقة التي تفض الصحابة .. لقالوا أصحاب
 محمد صلى الله عليه وسلم نسأل الله أن يرزقنا حبة أصحاب النبي صلى الله عليه
 وسلم وأهل بيته وأن يحيينا ويميتنا ويبعثنا عليها وأن يحفظنا من بغض أحد

منهم أو تقيصه أو التمس له بسؤا نه على ذلك فدير وبالإجابة جدير و صلى
الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

تم طبع هاتين الرسالتين طبق أصليهما ولم آل بهذا تصحيحها
والحمد لله أولا وآخرا وصلى الله على سيدنا محمد
واله وصحبه وسلم